

رقم ۶۹
در بیان

هذا من الأربعين النبوية

في الأحاديث الصحيحة النبوية لوارث العلم النبوي

سيدى يحيى بن شرف الدين النوى

المتوفى بنوى سنة ٦٧٦

هجريه

(وهمامشه شرح الفقير الى مولاه الغنى * عبد المجيد الشرنوبى الأزهرى)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حمد المن نزل أحسن الحديث وصلاة وسلاما على أفضل من أثنى عليه القديم
والحديث سيدنا محمد المخصوص بمجوامع الكلم وباهر الآيات وعلى آله وصحبه
والتابعين لهم على عزم الأوقات (أما بعد) فيقول أفقر العباد الى مولاه الغنى
عبد المجيد الشرنوبى الأزهرى وفقه الله لرضاته وأسبغ عليه جيل هاته لما
كانت الأربعون النبوية جامعة لما عليه مدار الاسلام من الأحاديث الصحيحة
النبوية وقد اشتهرت ببركة مؤلفها القطب الحقيقي بين العام والخاص
وحصل بها النفع الدال على ما المصنف من حسن التوجه والاخلاص أردت
التطفل على موائد من خدمها باقتطاف هذا الشرح اللطيف وضبط ألفاظها
بالقلم صيانه من اللحن في الحديث الشريف راجيا من الله الكريم حسن المسرة
والتواب ومن الاخوان دعوة صالحة بالتوفيق لساؤل سبيل الصواب
(وهذه طبعة خامسة هبة) قد اكسبت بمزيد التنقيح والتصحيح أهمى هدية
وناهيك أنها طبعة بولاق مصر الاميرية في ظل الحضرة الخديوية العباسية
سنة ١٣٢١ هجرية على صاحبها أكل الصلاة وأتم التحية بتصحيح مؤلفه



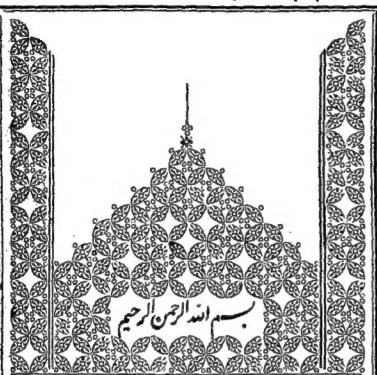
(بالقسم الأدبي)



1903

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ أَيْ أُولَافٍ مَسْتَعِينَا بِسْمِ اللَّهِ الْخَوَافِ كَثَرُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنْ لَفْظَ الْحَمْدِ لِسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ فَهُوَ عِلْمٌ عَلَى الذَّاتِ الْأَقْدَسِ الْمُسْتَحَقُّ لِجَمِيعِ الْحَمْدِ وَلِذَا قَالَ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) أَيْ الثَّنَاءُ الْجَمِيلُ مُسْتَحَقُّ لِلَّهِ (رَبِّ) أَيْ مَالِكِ (الْعَالَمِينَ) جَمْعُ عَالَمٍ بِفَتْحِ اللَّامِ وَفِيهِ تَغْلِبُ الْعَاقِلُ عَلَى غَيْرِهِ أَذْهَوَاسُ الْمَسْأُولِ اللَّهُ تَعَالَى غَيْرُهُ لَا يُطْلَقُ عَلَى الْفَرْدِ فَلَا يُقَالُ زَيْدٌ عَالَمٌ الْأَحْجَازُ (قِيُومُ السَّمَاوَاتِ) مَعْنَاهُ الْقَائِمُ (٢) بِالتَّوْبِيرِ وَالْحِفْظِ قَالَ تَعَالَى إِنْ اللَّهُ يَمْسُكُ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا (وَالْأَرْضِينَ) بِفَتْحِ الرَّاءِ وَقَدْ تَسَكَّنَ جَمْعُ أَرْضٍ (مَدِيرِ الْخَلَائِقِ) أَيْ مُصَرِّفُ أُمُورِ الْخَلَائِقِ جَمْعُ خَلِيقَةٍ بِمَعْنَى مَخْلُوقَةٍ أَذْهَوَالِ الْعَالَمِ بِعَوَاقِبِ أُمُورِهِمْ (بَاعَثَ) أَيْ مَرَّسَ وَقَوْلُهُ إِلَى الْمُكَلَّفِينَ مُتَعَلِّقٌ بِبَاعَثَ وَجِلَّةُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ بَيْنَهُمَا انْتِثَائِيَّةٌ بِمَعْنَى أَيْ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ صَلَاتُهُ بِالْأَفْرَادِ وَهِيَ مِنَ اللَّهِ الرَّحْمَةِ الْمُقَرَّوْنَةِ بِالْعَظِيمِ وَهِيَ أَيْ تَحِيَّتُهُ الَّتِي تَلْفِي بِجَنَابِهِمُ الْعَظِيمِ وَقَوْلُهُ لِهَدَايَتِهِمْ أَيْ دَلَالَتِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الْهُدَى مُتَعَلِّقٌ أَيْضًا بِبَاعَثَ (شَرَائِعَ) جَمْعُ شَرِيعَةٍ مِنْ شَرْعٍ بِمَعْنَى بَيْنَ وَهِيَ وَالْدِّينَ وَالْمِلَّةَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَتُخْتَلَفُ بِالْإِعْتِبَارِ فَالْأَحْكَامُ مِنْ حَيْثُ إِنْسَانِيَّةٌ أَيْ نَسَبٌ فَادَّلَهَا



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قِيُومِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ
مَدِيرِ الْخَلَائِقِ أَجْعَلِينَ بِأَعْيُ الرِّسَالِ صَلَوَاتُهُ
وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ إِلَى الْمُكَلَّفِينَ لِهَدَايَتِهِمْ وَبَيَانِ
شَرَائِعِ الدِّينِ بِالْأَدْلَائِلِ الْقَطْعِيَّةِ وَوَأَضْحَاتِ

وَنَدَانِ أَيْ نَجَازِي عَلَيْهِمُ الدِّينَ وَمِنْ حَيْثُ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ عَلَى الرُّسُولِ وَالرُّسُولَ عَلَيْهِمُ الْبَرَاهِينَ عَلَيْنَا مِلَّةً وَمِنْ حَيْثُ شَرَعْنَاهَا أَيْ نَصَبْنَاهَا وَبَيَانُهَا شَرْعٌ وَشَرِيعَةٌ وَالْدِّينَ وَضَعُ الْهَمِي سَائِقٍ لِذَوِي الْعُقُولِ بِاخْتِيَارِهِمُ الْحَمْدُ إِلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ بِالدَّلَالِ (بِالدَّلَالِ) مُتَعَلِّقٌ بِبَيَانِ جَمْعِ دَلَالَةٍ مِثْلُ الدَّلَالِ بِمَعْنَى الدَّلِيلِ وَالْقَطْعِيَّةُ مَا تَقْطَعُ جِدَالَ الْخُصْمِ لِكُونِهَا عَنْ اللَّهِ (وَوَاضِحَاتِ الْبَرَاهِينَ) مِنْ إِضَافَةِ الصِّفَةِ لِلْمَوْصُوفِ أَيْ الْبَرَاهِينَ الْوَاضِحَةِ وَهِيَ الْحُجُجُ وَعَظْفُهُ عَلَى الدَّلَالِ

من عطف الخاص على العام لان البرهان لا يكون الا من تصديق متى سلمنا منهما
لذا تم ما قول ثالث كقولك العالم متغير وكل متغير حادث فانه ينتج العالم حادث وأما الدليل فهو
ما يلزم من العلم به العلم بشئ آخر سواء كان من كذا كهذا المثال أو مفردا كقولك هذه المخلوقات
دليل على وجود الله تعالى (أجمده) أى أتى عليه ثانيا فى مقابلة النعم فأنى بالجدأ ولا فى مقابلة
الذات الا قدس المتصف بجميل الصفات وثانيا فى مقابلة جميع النعم المتعاقبات وخص
الاول بالجلالة الاسمية المفيدة للاستمرار والدوام والثانى بالجلالة الفعلية المفيدة للتجدد والتعاقب
لناسبة ما يلقى بكل مقام (المزيد) أى مزيد النعم فالعوض عن المضاف اليه (من فضله) هو
العطاء عن اختيار لا عن ايجاب أى (٣) حصول بالطبع بدون اختيار كما تقول الحكماء

ولا عن وجوب كما تقول المعتزلة
والكرم إعطاء الكثير لغير علة
(وأشهد) أى أتصدق وأدع
(أن) أى انه فهى محققة من الثبوت
واسمها ضمير الشأن محذوف
(لا اله) أى لا معبود بحق موجود
(الا لله) برفع لفظ الجلالة على أنه
بدل من الضمير المستتر فى خبر لا
المقدر بوجوده ويجوز نصبه على
الاستثناء (الفقار) من الغفراى
الستر لا يوب (محمد) مشتق من
الجد لاكثره خصاله الحمودة (عبده)

البراهين أجمده على جميع نعمة وأسأله
المزيد من فضله وكرمه وأشهد أن لا اله الا الله
الواحد القهار الكريم الغفار وأشهد أن سيدنا
محمد عبده ورسوله وحبيبه وخليفه أفضل
المخلوقين المكرم بالقرآن العزيز المعجزة المستمرة
على تعاقب السنين وبالسنن المستمرة للستر شدين

قدمه لكونه أشرف المقامات فان العبد الحقيق لربه من يكون خرا عن هوى قلبه ولا ذليل
أغنى على الزمان محالا * أن ترى مقلتاى طلعة حر

(وحبيبه) فعيل بمعنى فاعل وبمعنى مفعول فهو المحب المحبوب (وخليفه) من الخلة بالضم
أى صفاء المودة وتخلله فى القلب كما قيل فى ذلك

قد تخللت مسلك الروح منى * وبذاسمى التخليل خليلا

(بالقرآن) مصدر قرأ بمعنى جمع لجمعه السور وأما الكتب المنزل (العزيز) من عزيز بكسر
العين اذا لم يكن له نظير أو بضمها اذا غلب فهو الغالب المعجز لفصحاء العرب عما فيه من البلاغة
(وبالسنن) أى ما سنه النبي أى شرعه من الاحكام فرضا أو فعلا اذ هو المشرع (المسترشدين)

أَيُّ الطَّالِبِينَ لِلرِّشَادِ وَهُوَ ضِدُّ الْغَىِّ (بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ) أَيُّ بِالْكَلامِ الْجَوَامِعُ بِمَعْنَى أَنَّهُ يَجْمَعُ الْمَعَانِيَ الْكَثِيرَةَ فِي اللَّفْظِ الْقَلِيلِ (وَسَمَاحَةِ الدِّينِ) أَيُّ سَهَوْلَتِهِ قَالَ تَعَالَى وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ بِخِلَافِ الْأَمَمِ السَّابِقِينَ فَإِنَّ بَعْضَهُمْ لَمْ يَقْبَلْ قَوْلَ بَيْتِهِ لَا يَقْتُلْ نَفْسَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ (صَلَوَاتُ اللَّهِ الْخ) أَيُّ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا فِي الْحَدِيثِ مَنْ صَلَّى عَلَىَّ فِي كِتَابٍ لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَسْتَغْفِرُ لَهُ مَا دَامَ اسْمِي فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ (وَعَلَى سَائِرِ) أَيُّ بَاقِي أَوْ جَمِيعِ الْأَوَّلِ مِنَ السُّورِ بِالْهَمْزِ بِمَعْنَى الْبَقِيَّةِ مِنَ الْمَاءِ وَنَحْوِهِ وَالثَّانِي مِنْ سُورَةِ الْمَدِينَةِ الْمُحِيطِ بِهَا وَفِي مُسْنَدِ الْأَمَامِ أَحْمَدَ (٤) أَنَّ عَمْدَ الْأَنْبِيَاءِ مِائَةَ أَلْفٍ وَأَرْبَعَةَ وَعِشْرُونَ

أَلْفًا وَالرَّسُلُ مِنْهُمْ ثَلَاثُمِائَةٌ وَخَمْسَةُ عَشَرَ وَكُلُّ أَسْمَائِهِمْ وَذَوَاتِهِمْ أَجْمَعِيَّةُ الْأَحْمَدِ وَهُدَا وَصَالِحًا وَشُعَيْبًا فَأَسْمَائُهُمْ وَذَوَاتُهُمْ عَرَبِيَّةٌ وَأَمَّا سَمَاعِيلُ فَذَاتُهُ عَرَبِيَّةٌ وَاسْمُهُ أَجْمَعِيٌّ وَلَا يَجِبُ الْإِيمَانُ تَفْصِيلًا إِلَّا بِخَمْسَةِ وَعِشْرِينَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْمُرْسَلِينَ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ حَتَمَ عَلَى كُلِّ ذِي التَّكْلِيفِ مَعْرِفَةُ بَأَنبِيَاءِهِ عَلَى التَّفْصِيلِ قَدْ عَلِمُوا فِي تِلْكَ حِجَّتِهِمْ غَائِبَةً مِنْ بَعْدِ عِشْرِينَ بِقِيَّةٍ سَبْعَةٍ وَهُمُ

الْمَخْصُوصُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَسَمَاحَةِ الدِّينِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَآلِ كُلِّ وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ ﴿أَمَّا بَعْدُ﴾ فَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَمُعَازِ بْنِ جَبَلٍ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ وَابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَاتٍ بِرَوَايَاتٍ مُتَنَوِّعَاتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صلى الله عليه وآله وسلم ذوالكفل آدم بالخيار قد ختموا

أدريس هود شعيب صالح وكذا * فعبسى فنوح هم أولوا العزم فاعلم

وَأُولَا الْعَزْمِ مِنْهُمْ مَجْمُوعُونَ فِي قَوْلِ بَعْضِهِمْ مُحَمَّدٌ إِبْرَاهِيمُ مُوسَى كَلِمَةً * فَعَبَسَى فَنُوحُ هُمْ أُولَا الْعَزْمِ فَاعْلَمْ وَهُمْ فِي الْفَضْلِ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ (وَأَلْ كُلِّ) أَيُّ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ أَيُّ أَقَارِبِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ وَالْمَرَادُ هُنَا كُلُّ مُؤْمِنٍ لِأَنَّهُ الْأَنْسَبُ بِمَقَامِ الدَّعَاءِ (وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ) أَيُّ الْقَائِمِينَ بِحَقِّقِ اللَّهِ وَحَقِّقِ عِبَادَتِهِ فَدَخَلَ الصَّحَابَةُ وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَنْصَافِ ذَلِكَ (رَوَيْنَا) بِصُغْرَةِ الْمَعْلُومِ أَيُّ نَقْلُنَا عَنْ غَيْرِنَا وَجَلَّ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ الْخُ مَقْصُودُهُ (وَأَبِي هُرَيْرَةَ) تُصْغِرُ هُرَيْرَةً كَنَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ حِينَ رَأَاهُ حَامِلًا لَهَا فِي كَهْ (مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَاتٍ) مُتَعَلِّقٌ بِرَوَيْنَا (بِرَوَايَاتٍ مُتَنَوِّعَاتٍ) أَيُّ

مختلفة الالفاظ (من حفظ) أى نقل وان لم يحفظ اللفظ ولم يعرف المعنى اذ به يحصل الانتفاع
 للمسلمين بخلاف حفظ ما لم ينقل اليهم كذا نقل عن المصنف (على أمتي) أى لاجلها شفقة
 عليها فعلى معنى الام والامة جمع لهم جامع من دين أو زمان أو مكان والمراد هنا أمة الاجابة
 لا الدعوة (من أمر دينها) أى بما يتعلق بأمر دينها أصولا وفروعا (في زمرة) أى جماعة
 (والعلماء) عطف عام لتخصيص الفقهاء بالفروع الفقهية (وشهيدا) أى شاهدا له بالكمال
 (الشهداء) جمع شهيد أى قتل المعركة الذى شهد الله وملائكته له بالجنة ويجمع بين هذه
 الروايات بأن حفاظ الأربعين مختلفو المراتب (٥) فثمن من يحشر في زمرة الشهداء ومنهم

من يحشر في زمرة العلماء ومنهم
 من يبعث فقيها عالما وان لم يكن
 في الدنيا كذلك ومنهم غير ذلك
 والحكمة في تخصيص عدد الأربعين
 أنه أول عدده ربيع عشر صحيح فكلما
 دل حديث الزكاة على تطهير ربيع
 العشر الباقي فكذلك العمل بربيع
 عشر الأربعين يخرج باقية عن
 كونه غيره موهول به وقد كان بشر
 الحافي رضى الله عنه يقول بأهل
 الحديث اعملوا من كل أربعين حديثا
 بحديث (واتفق الحفاظ) أى
 أكثرهم (ضعيف) هو ما يكون بعض
 رواته مردودا بواسطة عدم العدالة

صلى الله عليه وسلم قال من حفظ على أمتي أربعين
 حديثا من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة في زمرة
 الفقهاء والعلماء وفي رواية بعثه الله فقيها عالما
 وفي رواية أى الدرداء وأنت له يوم القيامة شافعا
 وشهيدا وفي رواية ابن مسعود قيل له ادخل من أى
 أبواب الجنة شئت وفي رواية ابن عمر كتب في زمرة
 العلماء وخسر في زمرة الشهداء واتفق الحفاظ
 على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه وقد صنف

أو الرواية عن لم يره أو سوء الحفاظ أو تهمة في العقيدة أو عدم المعرفة بخال من يحدث عنه
 أو غير ذلك (وان كثرت طرقه) جمع طريق وهم الرواة عن الرواة عن الصحابي وان سفلوا يقال
 هذه رواية أبي هريرة من طريق البخاري مثلا فالرواة طرق يتوصل بها إلى المتن ولا يتخلو طريق
 من طرق هذا الحديث من أن يكون فيه مجهول أو مشهور بالضعف فوصف الحديث بالضعف
 أو غيره من الصحة والحسن انما هو باعتبار سند أى رجاله الذى روىه والحديث الذى اتصل
 اسناده وكانت واهة عدولا صحيح والحديث الذى لم تشهر رجاله بالعدالة اشتهار الصحيح حسن
 والحديث الضعيف ما عدا ذلك وهو أقسام كثيرة كما أشار إلى ذلك كله صاحب البيهقيونية التى

في مصطلح الحديث بقوله أولها الصحيح وهو ما اتصل * أسناده ولم يشد أو يعزل
 برويه عدل ضابط عن مثله * معتمد في ضبطه ونقله
 والحسن المعروف طريقا وغدت * رجاله لا كالصحيح اشتهرت
 وكل ما عن رتبة الحسن قصر * فهو الضعيف وهو أضعف مما ذكر

(في هذا الباب) أي باب الأربعينيات (مالا يحصى) الإحصاء في الأصل العبد المحصى
 والمقصود بذلك المبالغة في الكثرة أي فله (٩٦) بهم أسوة (الطوسي) نسبة إلى طوس قرية

العلماء رضى الله عنهم في هذا الباب مالا يحصى
 من المصنفات فأول من علمته صنف فيه عبد الله بن
 المبارك ثم محمد بن أسلم الطوسي العالم الرباني ثم
 الحسن بن سفيان النسائي وأبو بكر الأجرى وأبو
 بكر محمد بن إبراهيم الأصفهاني والدارقطني والحاكم
 وأبو نعيم وأبو عبد الرحمن السلي وأبو سعيد الماليني
 وأبو عثمان الصابوني وعبد الله بن محمد الانصاري
 وأبو بكر البيهقي وخلائق لا يحصون من المتقدمين
 والمتأخرين وقد استخرت الله تعالى في جمع أربعين

من قرى بخاري (الرباني) أي الذي
 أفيضت عليه المعارف الربانية وربى
 الناس بعلمه (سفيان) مثل السنين
 (النسائي) وفي نسخ النسوي بالواو
 وفتح النون والسين نسبة إلى نسا
 بلد بخراسان قلبت ألفه واوا كما
 يقال في النسبة إلى فتى فتوى
 ولكن الهمز في استعمال الحديثين
 أكثر وأشهر (الأجرى) بفتح الهمزة
 الممدودة وضم الجيم وشذ الراد نسبة
 إلى الأجر وهو الطوب المحروق لبيعته
 أو عمله كان عالما بفتح (الأصفهاني)
 بالفاء والباء مع كسر الهمزة وفتحها
 والفتح أفصح نسبة إلى أصفهان
 بلدة من بلاد فارس (الدارقطني)

بفتح الراء نسبة إلى دار القطن محلة كبيرة ببغداد (السلي) بضم السين وفتح اللام حديثنا
 نسبة إلى سليم قبيلة مشهورة (وأوسعيد) في نسخة وأوسعد بدون ياء وهي الصواب (الماليني)
 نسبة إلى مالين قرى محجمة من أعمال هراة يقال لجميعها مالين كان ثقة متقنا صنف وحدث
 ورحل إلى مصرفات بها (الصابوني) نسبة إلى عمله (الانصاري) في نسخة زيادة الهروي كان
 ثقة عارفاً في هراة (البيهقي) نسبة إلى بيهق قرية من ناحية نيسابور (وقد استخرت الله) أي
 طلبت من الله أن يرشدني لما هو خير من الأقدام والأجسام فإنه ربما كان مشغولاً بغيرها
 من جمع الأربعين من العبادات فإن الاستخارة كما تكون في الأمور المباحة تكون في الأمور

المدنية ترجع بعضها على بعض وكيفية أن تفصل ركعتين وتدعو بالنساء المشهور الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه وقد ذكره الامام ابن أبي جرة في مختصره فانظره وما كتبناه عليه ولا توقف هذه الاستخارة على نوم بل تنويحه الى ما ينشرح له صدره وفي الحديث ما تاب من استخار ولا ندم من استشار ولا عال من اقتصد (الاعلام) جمع علم بفقتين وهو ما يهتدي به الى الطريق من جبل أو غيره على حد قول الخنساء في أخيها صخر

وإن صخرنا لتأتم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار

(في فضائل الاعمال) أي لانه ان كان صحيحا (٧) في نفس الامر فقد أعطى حقه من العمل

به والا فلم يترتب على العمل به مفسدة

تحليل ولا تحريم وشرط جواز العمل

به أن لا يثبت ضعفه بأن لا يخلو

طريق من طرفه من كذاب أو متهم

بالكذب وأن يكون داخلا تحت

أصل كلّي كما اذا ورد حديث ضعيف

بصلاة ركعتين بعد الزوال مثلا

فانه يعمل به لدخوله تحت أصل كلّي

وهو قوله صلى الله عليه وسلم الصلاة

خير موضوع أي خير شيء وضعه الله

تعالى (ومع هذا) أي ما ذكر من

جواز العمل به (الشاهد) أي السامع

لما أقول والخطاب للصحابه ثم ان

بعدهم وهم جزءا فيجب التبليغ

لغيره والواقع في الاثمان لم يعم بها غيره (نضر) بفتح الضاد المجهر وى مخففا ومشددا

وهو الا كثر من التضارة وهي حسن الوجه ويريقه كما قال بعضهم

من كان من أهل الحديث فانه * ذو نضرة في وجهه نور سطع

ان النبي دعا بنضرة وجهه من * أذى الحديث كما تحمل وائع

(امرا) أي رجلا وليس بقيد وانما خصه نظر الانسان والغالب والا فالمرأة كذلك (فادها) أي

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

حديثا اقتداء بهؤلاء الأئمة الأعلام وحفاظ

الاسلام وقد اتفق العلماء على جواز العمل

بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال ومع هذا

فليس اعتمادى على هذا الحديث بل على قوله صلى

الله عليه وسلم في الاحاديث الصحيحة ليبلغ الشاهد

منكم الغائب وقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله

امرا أسمع مقالتي قوعاها فادها كما سمعها ثم من

العلماء من جمع الاربعين في أصول الدين وبعضهم

وجوب كفاية على أهل العلم وكل من تعلم مسألة فهو من أهل العلم ما فيجب عليه تعليمها

لغيره والواقع في الاثمان لم يعم بها غيره (نضر) بفتح الضاد المجهر وى مخففا ومشددا

وهو الا كثر من التضارة وهي حسن الوجه ويريقه كما قال بعضهم

من كان من أهل الحديث فانه * ذو نضرة في وجهه نور سطع

ان النبي دعا بنضرة وجهه من * أذى الحديث كما تحمل وائع

(امرا) أي رجلا وليس بقيد وانما خصه نظر الانسان والغالب والا فالمرأة كذلك (فادها) أي

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

جمع أصل وهو ما ينشأ عليه غيره والمراد هنا الإلهيات والنسبات والحشر والنشر (في الفروع) أى المسائل الفقهية (في الجهاد) أى فى فضل قتال الكفار (في الزهد) أى فى فضل ترك ما لا يحتاج اليه من الدنيا (فى الآداب) بالمتبضع أى الخصال الممودة تستعمل مكارم الاخلاق الموصلة الى الكرم الخلاق (فى الخطب) أى التى كان يخطب بها النبي صلى الله عليه وسلم فى شجوة وعيد وعند نزول الامور المهمة فهى مشتقة من الخطب بفتح الخاء المجهلة لان (٨) العرب كانوا اذا نزل بهم يخطب أى أمر

صعب خطبوا له ليجتمعوا ويحتالوا فى دفعه (جمع أربعين) مفهوم العدد لا يفيد حصر افلا يرد أنه زاد حديثين * ومن زاد زاد الله فى حسناته * (قاعدة) أى أصل من أصول الدين (مدار الاسلام) أى غالب أحكامه يدور عليه كحديث إن الحلال بين (أو هو نصف الاسلام وأثلثه) كحديث انما الاعمال بالنيات فان أباداود قال انه نصف الاسلام أى لان الدين إما ظاهر وهو العمل أو باطن وهو النية والشافعى رضى الله عنه قال إنه ثلثه أى لان كسب العبد لما يقبله أو يلسانه أو يجوارحه والنية أحدها وما ناسبه السعد للامام الشافعى رضى الله عنه قوله

فى الفُرُوعِ وَبَعْضُهُمْ فى الجِهَادِ وَبَعْضُهُمْ فى الزُّهْدِ وَبَعْضُهُمْ فى الآدَابِ وَبَعْضُهُمْ فى الخُطْبِ وَكُلُّهَا مَقَاصِدُ صَالِحَةٍ رَضِيَ اللهُ عَنْ قَاصِدِهَا وَقَدْ رَأَيْتُ جَمْعَ أَرْبَعِينَ أَهَمَّ مِنْ هَذَا كُلِّهِ وَهِيَ أَرْبَعُونَ حَدِيثًا مُشْتَمِلَةً عَلَى جَمِيعِ ذَلِكَ وَكُلُّ حَدِيثٍ مِنْهَا قَاعِدَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْ قَوَاعِدِ الدِّينِ قَدْ وَصَفَهُ الْعُلَمَاءُ بِأَنَّ مَدَارَ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ أَوْ هُوَ نِصْفُ الْإِسْلَامِ أَوْ ثُلُثُهُ أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ ثُمَّ أَلْتَزِمْتُ فى هَذِهِ الْأَرْبَعِينَ أَنْ تَكُونَ صَحِيحَةً وَمُعْظَمُهَا فى صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَأَذْكُرُهَا

محدوفة

عمدة الدين عندنا كلمات * أربع قالهن خير البريه اتق الشبهات وازهد ودع ما * ليس يعينك واعلم بنيه

(أو نحو ذلك) بالرفع كالربع كحديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه فإنه قبل فيه لأنه ربع الاسلام (صحيفة) أى غير ضعيفة فتشمل الحسن (وأذكرها) بالرفع عطف على التزم وبالنصب على تكون (الاسانيد) جمع اسناد وهو حكاية

طريق المتن والسند الطريق فقوال أخبرنا فلان عن فلان اسناد ونفس الرجال سند والمتن
ألفاظ الحديث (ليس سهل حفظها) أى الأحاديث فإن الاسانيد لا فائدة في ذكرها الكثير من
الناس بعد أن علمت صحتها (ثم اتبعها) بالرفع من الاتباع (خفي ألفاظها) من إضافة الصفة
للموصوف أى ألفاظها الخفية وقد أتينا على جميعها بالتوضيح الكافي فلهذا الحمد وحينئذ فلا
حاجة لاتباعها بهذا الباب فإنه نزيه (٩) بالنسبة لما ذكرناه والله أعلم بالصواب (من

المهمات) وهي بيان العقائد الدينية
وأصول الشرائع الإلهية (وعلى الله)
في نسخ زيادة الكريم (تقويضى)
هورد الأمر إلى الفاعل المختار (وبه)
في بعض النسخ وبسببه أى قدرته
(التوفيق) وهو خلق القدرة في
العبد على الطاعة (والعصمة) هي
فيض الهى يقوى به العبد على تحرى
الخير وتجنب الشر وطلبها جاز
لجوازها إذا لم يختص بالأنبياء وقوعها
لهم ووجوبها في حقهم (الحديث)
مراد الخبر على الصحيح وهو ما
أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم
قولاً أو فعلاً أو تقريراً أو وصفاً
أولى الصصاى أولى من دونه
ويعبر عن هذا بعلم الحديث رواية
فيقال هو علم يعرف به أقوال النبي
صلى الله عليه وسلم وأفعاله

مَحذُوفَةٌ أَلَسَانِيْدٍ لَيْسَ سَهْلَ حِفْظُهَا وَيَعْمُ الْاِتِّفَاعُ
بِهَا إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى ثُمَّ اتَّبَعُهَا بِبَابٍ فِي ضَبْطِ خَفِيِّ
أَلْفَاظِهَا وَيَتَّبِعِي لِكُلِّ رَاغِبٍ فِي الْاَسْمَةِ أَنْ يَعْرِفَ
هَذِهِ الْأَحَادِيثَ لِمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْمُهْمَاتِ
وَاحْتَوَتْ عَلَيْهِ مِنَ التَّنْبِيهِ عَلَى جَمِيعِ الطَّاعَاتِ وَذَلِكَ
ظَاهِرٌ لِمَنْ تَدَبَّرَهُ وَعَلَى اللهِ اعْتِمَادِي وَالِيهِ تَقْوِيضِي
وَاسْتِنَادِي وَلَهُ الْحَمْدُ وَالْتِمَعُ وَبِهِ التَّوْفِيقُ وَالْعِصْمَةُ

(الحديث الاول)

عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضى
الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وتقريباته وصفاته وأما دراية فهو ما يعرف به حال الراوى والمروى من حيث القبول والرد
(أبى حفص) الحفص الأسد كناه بذلك النبي صلى الله عليه وسلم لما كان فيه من الشدة ولقبه
بالقاروق لتفرقة بين الحق والباطل إذ كان به عز الاسلام (رضى الله عنه) أى حفظه من
سخطه (سمعت رسول الله) أى كلامه وكذا يقدر في مثله (انما الاعمال) أى صحتها أو كمالها
قدراً الاول الأئمة الثلاثة في الوسائل والمقاصد والثاني أبو حنيفة في الوسائل كالوضوء

والغسل وافترق معهم في المقاصد أي ان أعمال الدين لا بد فهم من النية أي قصد الفعل الا ما يتميز بنفسه كالاذان والتلاوة أو ما كان من باب التروك كإزالة الختامة (امرئ) أي رجل لكن المراد هنا ما يعي الذكر والانتفى بدليل قوله فن الخ الدال على العموم (ماورئ) أي جزاءه فاذا قصد بالاعمال العادية التقوى على الطاعة اثيب أيضا وكذا اذا نوى الخير ولم يعمل له حديث نية المرء خير من عمله أي نية بلا عمل خير من عمل بلا نية (فن كانت هجرته) أي انتقله: (إلى الله) أي إلى محل رضاه نية وقصدا (فهجرته إلى الله ورسوله) قبولاً وجزاء فلم يتخذ الشرط والجزاء في المعنى وأتى (١٠) باسم الله ورسوله ظاهرين ثانياً بدون اضمحار

تلذذاً إذ كرههما (الدنيا) بالقصر من الدناءة أو الذنوب كما قال بعضهم

أعاف دنيا تسمى من دناءتها دنيا والآخر مكر وهما الداني (يصيبها) أي يحصلها (بنكحها) بكسر الكاف أي يتزوجها كهاجر أم قيس فإنه هاجر من مكة إلى المدينة بقصد ذلك فعرض النبي به تنفيراً عن مثل قصده وإن كان ما قصده في نفسه مباحاً نظراً لكونه أظهر خلاف ما أبطن (برذبه) بوحدة مفتوحة فراعسا كنة

يقول إنما الأعمال بالنيات وإعمال كل أمرئ ماورئ فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه رواه إماما المحدثين أبو عبد الله محمد بن اسمعيل بن إبراهيم ابن المغيرة بن رذبة البخاري وأبو الحسين مسلم ابن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري في

فدال مبهمة مكسورة فزاي سا كنة فوحدة مفتوحة فهامسا كنة

كان مجوسياً ومات على ذلك ومعناه بل سامان أهل بخاري الزراع (البخاري) نسبة إلى بخاري بلدة وراء النهر وفي نسخة زيادة الجعفي بضم الجيم لا بقصها نسبة إلى الجمان بن أخنس الجعفي لأن جده المغيرة أسلم على يده (القشيري) نسبة إلى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة (النيسابوري) نسبة إلى نيسابور أحسن مدن نخراسان سميت بذلك لأن ساور ذا الأكتاف لما رأى موضعا وكان قصبا فارسيا قال يصلح أن يكون هنا مدينة فقطع القصب وبناها فقبل نيسابور والتي القصب (في صحيحهما) روى عن البخاري أنه قال

أنرجت هذا الكتاب يعني صحيحه من زهاء ستمائة ألف حديث وزهاء الشيء يضم الزاي والمذ
قصدته تقرينا وصنفه في ست عشرة سنة وسبعة منه سبعون ألفا وروى عنه مسلم خارج
الصحيح وكان يقول له دعني أقبل قلمي يا طيب الحديث وفي تاريخ ابن عساکر أن مسلما
صنف صحيحه من زهاء ثلاثمائة ألف حديث (هما أصح الكتب) والاول أصح من الثاني على
الارجح وقول الامام الشافعي ما بعد (١١) كتاب الله أصح من الموطأ كان قبل وجودهما

فان البخاري ولد في صدق ١٩٤ ومات
في نور ٢٥٦ وولد مسلم سنة ٢٠٤

ومات سنة ٢٦١ وأما الامام مالك

صاحب الموطأ فولد سنة ٩٣ على

الاصح ومات سنة ١٧٩ (أيضا)

مصدر أضحى عادت عنه الرواية

عودا يقال أض فلان الى أهله

رجع (بينما) بين ظرف زمان

متضمن معنى الشرط زيدت فيه

ماله تكفه عن اقتضاء المضاف

اليه والمعنى في أثناء أزمنة نحن

الخ وجوابه اذطلع وقوله نحن

جلوس مستعد وخبر وقوله ذات يوم

أي في ساعة ذات مدة من يوم

فهي مضافة الى مؤنث تقدير

(رجل) أي ملك على صورته

فان الملائكة والجن يتشكلون

بأي صورة أرادوا وتحكم عليهم

الصورة فلو قلت مات المتشكك

بما بخلاف الانسان فلا تحكم عليه الصورة التي يتشكل بها

كذا في الشريختي والمشهور أن الملائكة لا تحكم عليهم الصورة (الشعر) بفتح العين

وتسكن أي شعر الحية (حتى جلس) أي استأذن في الدنو ودنا حتى جلس ما ثلا الى النبي

بين يديه ووضع كفيه على فخذي النبي صلى الله عليه وسلم وناداه باسمه ليقرئ ظن الصحابة

أنه من جفاه الاعراب لمزيد التهمة عليهم أو أن ذلك قبل تحريم ندائه باسمه بقوله تعالى

صحيحهما اللذين هما أصح الكتب المصنفة

(الحديث الثاني)

عن عمر رضي الله عنه أيضا قال بينما نحن جلوس

عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اذطلع

علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر

لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى

جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبته الى

ركبته ووضع كفيه على فخذي وقال يا محمد أخبرني

عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الصورة فلو قلت مات المتشكك بما بخلاف الانسان فلا تحكم عليه الصورة التي يتشكل بها

كذا في الشريختي والمشهور أن الملائكة لا تحكم عليهم الصورة (الشعر) بفتح العين

وتسكن أي شعر الحية (حتى جلس) أي استأذن في الدنو ودنا حتى جلس ما ثلا الى النبي

لا تجعلوا دعاء الرسول الآتية (الاسلام) أى حقيقته وكذا يقال فيما بعده (أن تشهد الخ)
تقدم الكلام على الشهادة فى الخطبة (وتقيم الصلاة) أى تدوم عليها (وتؤتي الزكاة)
أى تعطى المستحقها (وتصوم رمضان) أى تعمل عن المفطرات فى جميع أيامه (وتحج
البيت) أى تقصده لاداء النسك والاستطاعة امكن الوصول بلا مشقة عظيمة والسبيل
الطريق كلاهما يذكروا يؤتى (فحجنا) أى منته وقابل ذلك عمر ووجه التعجب أن
التصديق يقتضى العلم والسؤال يقتضى عدمه (أن تؤمن) أن وصلته فى تأويل مصدر
خبر مبتدأ محذوف أى هو أن تؤمن أى (١٣) تصدق فالمراد به الايمان اللغوى والمحدود

الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول
الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان
وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت
فحجنا له يسأله ويصدق له قال فأخبرني عن الايمان
قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال
صدقت قال فأخبرني عن الاحسان قال أن
تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك قال

الايمان الشرعى الذى هو التصديق
الخاص بهذه الاشياء فلم يحد المعرفة
وإن عرف فكانه قال الايمان شرعا
هو التصديق بهذه الاشياء كما يقال
الصلاة شرعا هى الصلاة لغة وهى الدعاء
وزيادة أموراً أخر أفاضه الشرح
(وملائكته) هى أجسام نورانية
لا تنزاح كالسراج على البيت نوره
وبسع ألف سراج سواء وهذا يتضح
حديث أن الله ملكك على ثلاث الكون
وملكك على ثلثه وملكك على الكون
كله وقدم الملائكة نظراً للترتيب لأن
الله أرسل الملك بالكتاب الى الرسول
والا فالانبياء أفضل (وكتبه)

هى مائة وأربعة صحف شيت ستون وصحف ابراهيم ثلاثون وصحف موسى فأخبرني
قبل التوراة عشرة والتوراة والانجيل والزبور والفرقان وقيل غير ذلك وقد تقدم عدد الرسل
(واليوم الآخر) هو يوم القيامة وما أشمل عليه من الحشر والنشر والصراف والميزان
والخوض والجنة والنار (وتؤمن بالقدر) أعاد العامل اهتماماً بشأنه وأبدل منه (خيره وشره)
أى بأن كلامه عند الله والقدر تعلق الارادة بالاشياء عند المجادها والقضاء تعلقها بما أزل
ولا استنزام الايمان بالقدر الايمان بالقضاء لكونه تفصيلاً لا اكتفى به (عن الاحسان) أراد به
الاخلاص فمن أخلص أوصل الفعل الحسن الى نفسه (كأنك تراه) أى حال كونه فى عبادتك

مثل حال كونك رائباً له فتكون في غاية الخشوع وهذا مقام المكاشفة وما بعده مقام المراقبة فان معناه فكأن بحيث أنه يراد ولم يقل بعده هذا صدقتا كقضاء ما تقدم له (عن الساعة) أي وقت مجيء القيامة اذهى عند الله كساعة عند الخلق (ما المسؤل الخ) يعني أننا في عدم العلم بهم على حد سواء اذهى من منافع الغيب لا يعلمها الا هو وأما بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة والوسطى فعنايه ليس نبي بعدى بتبدأ نبوته وانما تلين القيامة وهذا لا يفيد العلم بوقتها ثم ان الله اعلم بها وبغيرها (أما راتها) جمع أماره بفتح الهمزة أي علاماتها الصغرى (ربتها) أي سيدتها كناية عن كثرة اتخاذ (١٣) السراى فتلد السرية بنتاً وابناً من سندها والولد بمنزلة أمه في السيادة عليها ولأنه لما كان سبباً في عتقها

فأخبرني عن الساعة قال ما المسؤل عنها بأعلم من السائل قال فأخبرني عن أماراتها قال أن تلد الأمة ربتها وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان ثم انطلق فلبثت ملياً ثم قال يا عمر أتدري من السائل قلت الله ورسوله أعلم قال فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم رواه مسلم

(الحديث الثالث)

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى

ظاهره واقتصر على هاتين علامتين وان كانت العلامات كثيرة تحذير الحاضر من وغيرهم منهم وهذا على أن أقل الجمع اثنان (فلبثت) قال ذلك عمر أي مكثت (ملياً) بتشديد الياء التحية أي زمن أطول ولا هو ثلاثة أيام في شغل اعتراه (ثم قال يا عمر) أي أخبره بذلك بعد أن أخبر الصحابة في ذلك المجلس بعد قيامه (أعلم) أي من غيرهما ولم يقل أعلم لأن أفعل التفضيل لا يثنى ولا يجمع (فأنه جبريل) جواب شرط مقدر أي اذا وكت العلم فان ذلك الرجل جبريل وفي نسخة هذا جبريل (يعلمكم دينكم) أي قواعده وكلياته بسبب سؤاله ولولم يكن في هذه الأربعين الا هذا الحديث لكان كافياً بحكام الشريعة وأسرار الطريق والحقيقة

(بني الاسلام) أي أسس على خمس قواعد وفيه تشبيه المعنوي بالحسي فهو كيدت من الشعر جعل على خمسة أعمدة أحدها أوسط والبقية أركان والشهادة كالعمود الأوسط والأربعة بعدها كالأركان وظاهر الحديث انه دام الاسلام بترك شيء من الأربعة الأخيرة وبه أخذ الامام أحمد مستدلاً بحديث من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر وجعله غيره على الزجر (شهادة الخ) بالجر بدل من خمس بدل كل من كل (واقام) بحذف التاء تخفيفاً للقيام المضاف اليه مقامها (وحج) بفتح الحاء لغة الحجاز وكسر هالفة نجد وكلاهما (١٤) مصدران (وهو الصادق) أي في أقواله

الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بني الاسلام على خمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان رواه البخاري ومسلم

(الحديث الرابع)

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثلاً ذلك ثم يكون مضغة مثلاً ذلك ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه

وأفعاله وأحواله (المصدق) فيما يأتيه من الوحي وهي جملة معترضة (إن أحدكم) بكسر هـ زان على الحكاية وفتحها على أنها مع ما بعدها مفعول حدثنا (يجمع خلقه) أي يضم مادة خلقه (في بطن أمه) أي رجها (أربعين يوماً) حال كونه (نطفة) بعد أن كانت منشرة في جميع بدنهم (ثم يكون) أي يصير خلقه (علقه) وهي دم جامد لأنها ائذ لا تعلق بالرحم (مضغة) أي قطعة لحم قدر ما يعضغ (مثل ذلك) بالنصب أي أربعين وكان في كل طور أربعين وفقاً للأمر لأنه لو خلق دفعة لشق عليها كما قال تعالى وقد خلقكم أطواراً (ثم يرسل اليه الملك) أي يؤمر بالتصرف

والافهموكل بالرحم من حين كان نطفة يقول يارب مخلقة أم غير مخلقة فإن الروح كانت غير مخلقة قد فهم في الرحم دما وإن كانت مخلقة قال يارب ذكر أم أنثى ما الرزق ما الأجل ما العمل بأي أرض تموت فيقال له انطلق الى اللوح المحفوظ تجد قصة هذه النطفة فينطلق فيكتبها وما يستأنس به في هذا المعنى إذا كان ما فات لا يسترد * وما خط في اللوح لا ينسى * فلا تقنطن ولا تسخطن * ولا تحزنن ولا تنسرين * ثم انه قد يقع من الملك تصوير أولي بعد الأربعين الأولى جمعاً بين الروايات واستحضراً ما سبق لك من

أن الملائكة أجسام نورانية حتى لا تستغرب دخول الملك في الجسم من غير شعوبه (فينفخ الخ) أي بعد كمال الجسد وتصويره كما قال تعالى خلقنا المصغرة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر أي بنفخ الروح فيه وبهذه الآية وآية هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء يعلم أن اسناد التصوير ونفخ الروح للملك مجاز فان نفخ الملك في الصورة سبب وجود الله عنده فيها الروح وهي مخلوقة قبل الجسم زمن كثير ذكر وتوثق ولما لك أنها صورة كالجسد مشبكية به اشتباه الماء بالعود الاخضر (باربع كلمات) أي قضايا مقدرة بعد أن يسأل عنها كما تقدم فيقول يارب ما الرزق ما الاجل (١٥) ما العمل شقي أو سعيد وظاهر رواية

الرُّوحُ وَيَوْمَ بَارِيعٍ كَلِمَاتٍ يَكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَعَمَلَهُ
وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ فَأَوَّاهُ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ
لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا
ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ النَّارِ
فَيَدْخُلُهَا وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى
مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ
فَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا وَاهِ الْبَخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

(الحديث الخامس)

كناية عن شدة القرب (فيسبق) أي يغلب (عليه الكتاب) الذي يكتب له في بطن أمه أي حكمه وقوله تعالى أنا لانضبع أجركم أحسن علامة ملق على شرط القبول أو أن من أحسن العمل بالاخلاص لا يحتمله الا بالخير ويشهد له رواية ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار أي فيما يظهر للناس من صلاح ظاهره مع فساد باطنه والله أعلم وفي هذا الحديث ما يدل على استحباب الخلق لتأكيده الامر في النفوس وقد أقسم الله تعالى بقوله فورب السماء والارض انه لحق

(عن أم المؤمنين) هذه كنية أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه أمهاتهم في الاحترام وحرمة النكاح لافي جواز الخلو مثلاً (أم عبد الله) كذاها النبي صلى الله عليه وسلم بعد الله من الزبير بن أختها أسماء والأفهمي لم تلد (عائشة) بكسر الهمزة وقد ورد فيها خذوا نصف دينكم عن هذه الجبراء ثم غير جبراء ولم يتزوج صلى الله عليه وسلم بكر غيرها ولذلك قالت له على سبيل الدلال أرايت لو نزلت واديا فيه شجرة قدأكل منها وشجرة لم يؤكل منها في أيهما كنت ترتفع بعيرك فقال في التي لم يؤكل منها وروى أن النبي سئل عن قوله تعالى إنا أنشأناهن لإشياء الآية فقال نساء الدنيا يدخلن الجنة أبكاراً فكما اقتضها (١٦) زوجها ترجع بكر أرفق قالت عائشة رضي الله

عنها وأوجعها فقال صلى الله عليه وسلم لا وجع في الجنة يا عائشة وكانت أحب نساءه إليه روى أن عمرو بن العاص رضي الله عنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أي النساء أحب إليك يا رسول الله قال عائشة قال فأي الرجال قال أبوها قال ثم من قال عمر (من أحدث) أي ابتدع واختر شيأ لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يكن فيه مصلحة كجمع القرآن في المصاحف (في أمرنا) أي ديننا (فهو رد) أي مردود (من عمل عملاً) أي سواء أحدثه أو تبع فيه فهذه الرواية

عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد رواه البخاري ومسلم وفي رواية لمسلم من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد

(الحديث السادس)

عن أبي عبد الله الثمان بن بشير رضي الله عنه ما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الحلال بين وبين الحرام بين وبينهما أمور مشبهات

أعم وهذا في البدعة المحرمة كأخذ المكوس أو المكروه كزخرفة المساجد لا يعلمن وتزويق المصاحف لا الواجبة التي ترجع إلى أصل شرعي كالاشتغال بعلم العربية المتوقف عليه فهم الكتاب والسنة والمندوب كالتخاذل بط والمباحة كالتخاذل المداخل والملاعق (إن الحلال) هو كالحل ما انحلت عنه التبعات ضد الحرام وفسره الإمام مالك والشافعي بما لم يرد بتحريمه دليل وأبو حنيفة بما دل على حله فالمسكوت عنه حلال عندهما لأنه يؤيدهما قل لا أحد قماً أوحى إلى محرمات الآية (مشتبهات) أي ليست واضحة الحل ولا الحرمة فمشتبه على بعض الناس لوجودها بين دليلين متعارضين فيجهد فيها المجتهدون ولذا أفسرها الإمام أحمد

بما اختلف في حل أكله كالخليل أو شربه كالنبيذ أو لبسه كجاود السباع وفسرها مرة باختلاط
الحلال والحرام ومنها أموال السلاطين ومنها معاملتهم في ماله حرام ولذا قيل هذا زمان
الشبهات أى وقت استعمالها وترك المحرمات لفقد الحلال الخالص (اتق الشبهات) أى جعل
بينه وبينها وقاية والشبهات بضم الشين والباء جمع شبهة وهى فى الاصل ما يخلل للنظر أنه حجة
وليس كذلك والمراد بها هنا المستبهة (استبرأ) بالهمز أى بالغ فى البراءة (لدينه) من الذم الشرعى
(وعرضه) من الطعن العرفى اذا تعرض موضع المدح والذم من الانسان وقد امتنع صلى الله
عليه وسلم من أكل غمرة وجدها فى بيته (١٧) خشية أن تكون من الصدقة المحرمة

لَا يَعْلَمُونَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَنِ اتَّقِ الشُّبُهَاتِ فَقَدْ
اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي
الْحَرَامِ كَلَّا أَعْيِ بِرَعَى حَوْلَ الْحَيِّ يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ إِلَّا
وَلَنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حَيٍّ الْأَوَّلِينَ حَيَّ اللَّهُ مُحَارِمُهُ الْأَوَّلِينَ فِي
الْجَسَدِ مُضَعَّةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ
فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ الْأَوْهَى الْقَلْبُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

(الحديث السابع)

عن أبي رُقَيْة عَمِينَ بْنِ أَوْسٍ الدَّارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ

إشارة الى أن ما بعدهما أمر ينبغي
التنبه له ولذا كررها فان همزة

٢ - الأربعين الاستفهام اذا دخلت على النسي أفادت التحقيق (محارمه)
أى معاصيه التى حرمها (صلحت) بفتح اللام أفصح من ضمها وقوله فسدت بفتح السين وضمها
والاول الرواية (القلب) هو محل العقل المميز بين الضار والنافع وله شعاع متصل بالدماغ
وصلاح القلب فى خمسة أشياء منظومة فى قول بعضهم

دواء قلبك خمس عند قسوته * قدم عليها تفري بالخير والظفر

خلاء بطن وقرآن تدره * كذا أنضرع بال ساعة السحر

كذا قيامك جنح الليل أوسطه * وأن تجالس أهل الخير والخير

(عن أبي رقية)

كفى بابتغاله لم يلدغها وقوله الداري نسبة الى حنبله اسم الدار (الدين النصيحة) يعني علمها مدارقوامه مثل الحج عرفة وهي كلمة جامعة لخبري الدنيا والآخرة تفسيرها خلاص الرأي وإرادة الخبر للنصوح له ولما كانت من الامور الاضافية استقصيت لرفع الابهام بالسؤال عنها والجواب بقوله (لله) أي بالاعيان بوجوب وجوده وأثبات كرمه وجوده وغير ذلك (ولكتاباه) برعاية معانيه والعمل بما فيه فهي راجعة للعبد في نصيحة نفسه (ولرسوله) بالانقياد لآوامره والامثال لزواجه (ولاعة المسلمين) وفي (١٨) حكمهم العلماء الاعلام بالانقياد لطاعتهم

وقبول ما روي من الاحكام (وعامتهم) بارشادهم الى سبيل الفلاح واعتنتهم على ما فيه الخير والصالح (ايضا لطيف) قيل ظهرا بليس لبعض العباد فرأى عليه معاليق من كل شئ فسأله عنها فقال هذه الشهوات أصيب بهن ابن آدم فقال له هل فيها من شئ لي قال بما شئت فتقلت عن الصلاة والذكر فقال لله علي أن لا أملا بطني من طعام أبدا قال ابليس ولله على أن لا أنصح أحدا أبدا (أمرت) أي أمرني ربي والمراد بالناس عبدة الاوثان وأما أهل الكتاب فالقتال والجزية (ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة) خصهما من بين الاركان

النبي صلى الله عليه وسلم قال الدين النصيحة قلنا لمن قال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم رواءه مسلم

(الحديث الثامن)

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أفاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مَنِي دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله تعالى رواه البخاري ومسلم

اهتماما بشأنهما والمراد حتى ينقادوا لادائهما فان من أتى بالشهادتين وانقاد للحكم تجري عليه أحكام الاسلام وان ترك باقي الاركان لا يقتل عليها كفرا وقتل تارك الصلاة حد لا يخرج عنه كونه مسلما عند غير الامام أحمد ومقاتلة الصديق لما نفي الزكاة انما كانت بالنظر لكونهم امتنعوا من أدائها عندا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فارتدوا بذلك وبهذا تعلم ما لبعضهم هنا (فعلوا ذلك) فيه تغليب غير القول عليه وأنه فعل اللسان (عصموا) بفتح الصاد أي حفظوا (الاجبى الاسلام) أي كالقتل بالقصاص والقطع

بالسرقة وغرامة ما أئلف من مال الغير (وحسابهم) أى محاسبتهم على ما يبطنونه إذا العبرة في الأحكام الشرعية بالطاهر (أبي هريرة) تقدم أن الذى كناه بذلك النبى صلى الله عليه وسلم * وروى عنه أنه قال كان اسمى في الجاهلية عبد شمس فسمانى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن ولما طلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء لامة بالهداية للإسلام وأسلمت أئى النبى صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله ادع الله أن يحببنى وأئى الى عباده المؤمنين ويحببهم لنا فدعاه بذلك قال أبو هريرة فخلق الله من مؤمن يسمع بى ولم يرى الا وهو يحببى وروى عنه أنه قال حدثنا رسول الله (١٩) صلى الله عليه وسلم يوما فقال من

يسبى ثوبه حتى أفرغ من حديثى ثم يقبضه فإنه ليس ينسب شيئا سمعه منى أبدا فبسطت ثوبى أو قال ردائى ثم حدثنا فقبضته الى فوالله ما نسيت شيئا سمعته منه (فاجتنبوه) أى اجعلوه فى جانب واتركوه (ما استطعتم) بهذا الحديث وآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها يخصص عموم آية وما آتاكم الرسول فخذوه (كثرة مسائلهم) أى التى لم يحج لها كقولهم لوسى أرنال الله جهرة ولعيسى هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء (واختلافهم على أنبيائهم) أى المشعر بالتغيب وسبب هذا

(الحديث التاسع)

عن أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما تهيبكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم فانما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم رواه البخارى ومسلم

(الحديث العاشر)

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى

الحديث وإن كان عمومه مرادا أنه صلى الله عليه وسلم قال فى خطبة أئى الناس إن الله قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال له الأقرع بن حابس أكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجب ولما استطعتم فهابهم عن كثرة السؤال مخافة أن يفرض عليهم بسببه ما لا يستطيعون القيام به ونزل قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم فانهم أكثروا السؤال حتى إن بعضهم سأله صلى الله عليه وسلم وقال له من أبى فقال أبوك حذافة وكان الناس ينسبونه لغيره وقال آخر أين أبى فقال فى النسا

(طبيب) أى منزّه عن جميع النقائص والآفات (لا يقبل) من الاعمال والاموال (الاطيبا) أى خالصا من المفسدات والمحرمات اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه (أمر المؤمنين) المراد ما يشمل المؤمنين فهو من باب التغليب والأمر للوجوب (يا أيها الرسل) أى خاطب كل واحد على حدته في زمنه بالأكل من الطيبات أى الحلال ولو كانت من غير المستلذات وفي الآية إشارة الى أن (٢٠) العمل الصالح لا بد وأن يكون مسبوقا

بأكل الحلال وقد ورد عن ابن عباس من أكل لقمة من حرام لم يقبل الله عمله أربعين صباحا (ثم ذكر الخ) يريد أن النبي صلى الله عليه وسلم عقب كلامه بذلك تكرار الرجل الموصوف بكونه يطيل السفر أى في كالحج والجهاد مما هو طاعة بقوله يطيل السفر فى محل نصب صفة الرجل لأن مدخول أن الجنسية في حكم النكرة ويجوز في الرجل أيضا الرفع على أنه مبتدأ والجملة بعده خبر على حكاية لفظه صلى الله عليه وسلم (أشعث أغبر) أى متفرق شعر الرأس مغبر الوجه حالان من فاعل يطيل (عبيدة) حال من ضمير أشعث أى رفعهما إلى جهة السماء لانهما قبله الدعاء حال كونه قائلا (يارب يارب) أى أعطى

الله عليه وسلم إن الله تعالى طيب لا يقبل الاطيبا وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب له رواه مسلم

(الحديث الحادى عشر)

كذا وجبني كذا يعنى أن هذه الحالات دالة على غاية استحقاق الداعي عن
للإجابة ومع هذا الاستحباب له فإنك بغیره من ظلم العباد وسعى في الأرض بالفساد (ومطعمه حرام) حال من فاعل قائلا المقدر وهو كما بعد مصدر بمعنى المفعول (وغذى) أى في حال صغره (فانى) أى كيف ومن أين (يستجاب له) وفي بعض النسخ اذالك والاستفهام للاستبعاد أى وقد يستجيب الله له لظمانه وفضلا وان كانت حاله تقضى بعدم الإجابة

مكافأته وعدلا (عن أبي محمد الحسن) كناه وسماه بذلك جده صلى الله عليه وسلم وأذن في
أنه حين ولد في النصف من رمضان سنة ثلاث من الهجرة روى أنه صلى الله عليه وسلم وضعه
على عاتقه وقال اللهم إني أحبه وأحب من يحبه فأحب من يحبه ثلاثا وقال فيه صلى الله
عليه وسلم إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فكان كذلك
وكان رضى الله عنه كثيرا التواضع كثيرا التزويج تزويج بنحو سبعين امرأة ومتع أحداهن بنحو
العشرة آلاف فقالت * متاع قليل من حبيب مفارق * وقاسم الله في ماله ثلاث مرات
(سبط رسول الله) أي ابن بنته بدل من أبي محمد أو بيان للحسن وقوله ويرى بحائنه مأخوذ من
قوله صلى الله عليه وسلم في شأن الحسن (٢١) والحسين هماري بحائناي من الدنيا

عن أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب سبط
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرى بحائنه رضى الله
عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم دَعَمَ مايريبك إلى ما لايريبك رواه الترمذي
والنسائي وقال الترمذي حديث حسن صحيح

(الحديث الثاني عشر)

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله

الفوقية وكسر الميم وضما نسبة لمدينة قديمة على طرف جيحون (حسن صحيح) أي حسن
باعتبار اسناد وصحيح باعتبار اسناد آخر فان الصحيح كاتقدم ما اتصل بسنده بنقل العدل الضابط
عن مثله بأن يكون كل من رواه سمعه من شيخه مع السلامة من الشذوذ بأن لا يخالف الراوى
في روايته من هو أرحم منه عند تعسر الجمع بين الروايتين ومع السلامة من العلة القادحة
كان يروى الراوى عن شخص عاصره ويقول عن فلان ولم يعرف أنه لقبه والحسن ما عرف
مخرجه واشتهرت رجاله بالصدق دون اشتهار رجال الصحيح ولم يشذ أو يفعل أيضا فهو يتقاصر
عن الصحيح رتبة وإن كان للحديث اسناد واحد فوصفه به ما من حيث تردد أئمة الحديث

في حال ناقلة فيكون حسنا باعتبار وصف ناقلة عند قوم وصحبا باعتبار وصفه عند آخرين
أو المراد حسن لغة صحيح اصطلاحا وهكذا يقال في كل حديث قيل فيه حسن صحيح
(لا يغيثه) أي لا يهيمه بما لا منفعة فيه ولا يغيث الإنسان إلا درهم لضرورته معاشه أو حسنة
يدخلها ليعاده فلا ينبغي له أن يستبدل الذي هو أدنى بالنبي هو خير وقد ورد من علامة
يعراض الله عن العبد أن يجعل شغله (٢٢) فيما لا يغيثه (هكذا) أي موصولا وبعضهم

رواه مرسلًا والاتصال مقدم على
الارسل وفي بعض النسخ حذف
هكذا (عن أبي حنيفة) الحرة في
الاصل بقوله حاضرة أي فيها حوضه
كان أنس يجتهد في كفاية النبي صلى
الله عليه وسلم بها ويقال إنها الرحلة
(خادم الخ) ذهب به أمه إلى النبي
صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة
وقالت خذني غلاما يخدمك يا رسول
الله فقبله وكان له حينئذ تسع
سنين وقيل عشر قال أنس
تقدمته صلى الله عليه وسلم عشر
سنين فما قال لي شيء ففعلته لم فعلته
ولا شيء تركته لم تركته ولكن
يقول قدر الله وما شاء فعل ولو قدر
لك أن (لا يؤمن أحدكم) أي
لا يكمل إيمانه بأن يترك إلى ذروة
اليقين والمعرفة الإلهية الصفة

صلى الله عليه وسلم من حسن إسلام المرأة تركه مالا
يغيثه حديث حسن رواه الترمذي وغيره هكذا

(الحديث الثالث عشر)

عن أبي حنيفة أنس بن مالك رضي الله عنه خادم
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى يحب
لأخيه ما يحب لنفسه رواه البخاري ومسلم

(الحديث الرابع عشر)

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى

التي علمها مدار عمار الكون بائتلاف القلوب والمقصود المألوفة في تحصيلها نحو ثلاث
لا صلاة إلا بطه ورع توقفها على غيره (لأخيه) أي المسلم لا يهتد إلا بما للمؤمنين أخوة والاولى
التعميم فإن المسلم يجب لأخيه الكافر ما يجب لنفسه من دخوله في الإسلام كما يجب لأخيه
المسلم دوامه عليه وقوله ما يجب أي مثل ما يجب لنفسه من الخير (دم امرئ مسلم) أي إراقة
(الإباحة ثلاث) أي خصال ثلاث الزنا والقتل والارتداد وفصلها بتعداد المتصفين بها

فقال (التيب) بالرفع كاهو الرواية أى أحدها التيب أى خصلته ويجوز الجر على البدلية وهو المحصن الذى حصل منه وطع ولو مرة بعد التكليف فى نكاح صحيح فيرجم حتى يموت ذكرًا كان أو أنثى وغير المحصن يجلد مائة ويغرب سنة والعبد يجلد خمسين ولا يغرب (والنفس بالنفس) أى يقتلها عمدًا وعدوانًا بشرط المكافأة فى الإسلام والحريّة لمّا فى البخارى لا يقتل مسلم بكافر ولفهوم قوله تعالى الحرب بالحر وخبر من قتل عبده قتلناه منقطع ويقتل الأدنى بالأعلى (المفارق للجماعة) صفة مؤكدة أى الذى فارق جماعة المسلمين بالردة واستنأى ومن المسلم باعتبار ما كان ونظر الكونه يستتاب ثلاثة أيام فإن لم يتب قتل وأما مفارق الجماعة بالبدعة الغير المكفرة (٣٣) فلا يقتل ببقى الصائل والحكم بجواز قتله إن لم يمكن التخلص منه إلا به

لأنه فى حكم القاتل (من كان يؤمن بالله) أى إيمانًا كاملاً أو هو على المبالغة فى استعلاء هذه الأفعال كما تقول لا نبك أن كنت ابنى فاطمى تحمى رضاله على الطاعة ولا تنفى بقوة بعدهما وتكرير الشرطة عند كل خصلة للاهتمام بشأنها (واليوم الآخر) خصه بالذكر لأنه يوم الجزاء على الأعمال (فليقل خيرًا) أى كلما يثاب عليه والاكثر فى لام الأمر الداخلة عليها

ثَلَاثُ التَّيْبِ الزَّائِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ
لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ
(الحديث الخامس عشر)

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرًا أو ليصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم

الفاء أو الواو الساكن ويجوز فيها الكسر بخلاف ما إذا دخلت عنهما فية عين فيها الكسر كما فى قوله تعالى لينفق وقوله هنا أو ليصمت وقد ضبطه المصنف بفتح الياء وضم الميم وضبطه غيره بكسر الميم (ومما قيل فى هذا المعنى)

تكلم وسدد ما استطعت فأنما * كلامك حتى والساكنون جناد
فان لم تجدد قولاً سديداً تقوله * فصمتك عن غير السداد سداد

وفى الحديث من صمت نجا ولبعضهم الصمت من سعد العود بمطلع * يحمى الفتى والنطق سبع ذابح
(فليكرم جاره) أى بالاحسان إليه وتحمل ما صدر منه لديه ولا فرق بين الجار ذى القرى

أى القريب والجوار الجنب أى البعيد ولو كافرا وفى الحديث ما زال جبريل يوصىنى بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه (فليكرم ضيفه) يطلق على الواحد والجمع لأنه مصدر قال تعالى إن هؤلاء ضيفى وأكرامه له باظهار السرور وتجميل ما عندهم من اليسور (رجلا) اختلف فيه فقيل ابن عمر وقيل حارثة وقيل أبو الدرداء ولعل السائل تعدد (أوصى) أى أرسدنى الى ما ينفعنى دنيا وأخرى ويقربنى الى الله زلقى (٣٤) (لا تغضب) أى فيما يتعلق بحقوق

النفس والهوى لا فيما يتعلق بحقوق الله (فرد) أى كرر طلب الوصية ثلاث مرات وكأنه طلب وصية أبلغ منها فلم يزد صلى الله عليه وسلم فى كل مرة عليها تنبيه على عظم نفعها وعظمه فان جمع المفسد تعرض للانسان من فرط شهوته واستيلاء غضبه وحده وضرر ما تنقصه القوة الغضبية أكثر بالنسبة الى ما تنقصه القوة الشهوية فان الغضب عرض بنعمه غلبان دم القلب لأرادة الانتقام والنهي عنه انما هو نهى عن العمل بمقتضاه بمعونة الاحلام والافهو طبيعى وقد كان الشيعى مولعا بهذا البيت ليست الاحلام فى حين الرضا انما الاحلام فى حين الغضب وفى بعض الكتب المنزلة يقول الله

الْآخِرُ قَلِيلٌ لَّكُمْ ضَيْفُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

(الحديث السادس عشر)

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصنى قال لا تغضب فردد مرارا قال لا تغضب رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

(الحديث السابع عشر)

عن أبى يعلى شاذان أو رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله كتب الاحسان على كل شئ فاذا قاتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليجدا أحدكم

تعالى ابن آدم اذ كرى اذ اغضبت اذ كرك اذ اغضبت وغضب الله انتقامه عن شفرته أراد من العباد أسأل الله السلامة من الغضب ويلوغ المراد (كتب الاحسان) أى الرقى وتحسين الاعمال المشروعة أى طلبه (على كل شئ) أى فيه على حدواته وما ابتلوا الشياطين على ملك سليمان أى فيه (فاذا قاتلتم) أى قصاصا والقتلة والذبحة بكسر واوهما كما ضبطه المصنف الهيئة والحالة وأما بالفتح فالتسعة (وليجد) بضم الياء عن أحد كما ضبطه المصنف

ويقال حذاً أيضاً ثلاثاً (شفرته) بفتح الشين وقد تضم أى سكنته وأصل الشفرة حدة السكين
فسميت بها من باب تسمية الشيء باسم جرثومه وينبغي موازاتها عن الذبيحة وقت الاحداث
وعلم ذبيحتها حضوراً أخرى (وليرح ذبيحته) أى يسبقها قبل الذبح واضمحاعها على محل سهل
وسرعة امرار السكين عليها والصبر عليها حتى تبرد قبل السلق وتسميتها ذبيحة باعتبار ما تؤل
إليه وتأوها للنقل من الوصفة الى الأسماء لانها تحذف من فعلها إذا كان وصفاً اكفاء
بتأنيث الموصوف تقول امرأة قتيل وعين كحيل وشاة ذبيح فإذا حذف الموصوف أى بالتاء
فقتيل ذبيحة بنى فلان ويصير اسماً (جندب بن جنادة) بضم الجيم فهما وتثنية دال الاول
(عنهما) أى عن أى ذر ومعاذ وقوله قال أى لكل منهما ولا حدهما وسمع الآخر وهذا أمر
يعم كل مكلف اذا التقوى كلمة جامعة لاتباع (٣٥) الأمور واجتناب المنهيات وبها
تكون النفس في وقاية وحفظ

شَفَرَتَهُ وَلَيَرِحَ ذَبِيحَتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(الحديث الثامن عشر)

عن أبي ذرٍّ جُنْدُبِ بْنِ جُنَادَةَ وَأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُعَاذِ
ابْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ وَأَتَّبِعِ السَّبِيلَةَ الْحَسَنَةَ
تَعْمَهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

ورعاية من الله كما قال تعالى ان الله
مع الذين اتقوا والذين هم محسنون
وفسرها الامام علي كرم الله وجهه
بقوله هي الخوف من الجليل
والعمل بالتزويل والقناعة بالقليل
والاستعداد ليوم الرحيل ولبعضهم
من عرف الله فلم نفسه

معرفة الله فذال الشقي

ما يصنع العبد بعز الغنى

* والعز كل العز للثقي (حيثما كنت) أى في الخلوة والخلوة والسنة والرخاء وما زائدة
(تعمها) أى وتثبت مكانها ان كانت السبيلة من الصغار وقد راد بالחסنة التوبة فتجمعو
الكل قال تعالى لا امن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
(يخلق) بضم الخاء واللام وتسكن هو في الاصل السحبة ومعلوم أن الانسان قابل للخلق
بالاخلاق الحسنة كبسط المحيا وبذل الندي وكف الاذى كن قيل فيه

تراه اذا ما جئته مهلاً * كأنك تعطيه الذي أنت سائله

(ومن النصائح)

خذ العفو وامر بهعرف كما * أمرت وأعرض عن الجاهلين
ولن في الكلام لجمع الانام * فتخصن من ذوى الجاهلين

(ولنا في هذا المعنى)

خدا العقوب عن جاهل قد بفي * عليك نفر بالمقام الامين
وبالعرف فامرو كن محسنا * وواصل وأعرض عن الجاهلين
(وفي بعض النسخ) أى نسخ جامع الترمذى (٢٦) (خلف النبي) أى على بقلته (احفظ الله)

وقال حديث حسن وفي بعض النسخ حسن صحيح

(الحديث التاسع عشر)

عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقال
يا غلام إني أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ
الله يحفظه تجاهلك اذا سألت فاسأل الله واذا
استعنت فاستعن بالله واعلم ان الأمة لو اجتمعت
على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه
الله لك وان اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك
الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت
الصحف رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح

أى احفظ أو امره ونواهيهِ فلا
يفقدك حيث أمرك ولا يرالك
حيث نهاك (يحفظك) في دينك
ودنالك وقوله تحمده أى تحمديته
بك (تجاهلك) أى أمامك بفتح
الهمزة كافي الرواية الآتية وهذه
الحجة تأكد لادنى (فاسأل الله)
لقوله تعالى واسألوا الله من فضله فإنه
الجواد المطلق وفي الحديث من لم
يسأل الله يغضب عليه (فاستعن
بالله) أى اطلب المعونة في تحصيل
المؤنة الدينية والاخرية من الله
اذلا معن سواء والاسباب العادة
هو الذي سبها فلا تعتمد بقبلك الا
على الذي خلقها وسخرها (أن)
الامة أى جميع الخلق (لو اجتمعت
بالتأنيث مراعاة للفظ والتذكير
في قوله وان اجتمعوا مراعاة المعنى
ولفظه لو بمعنى إن اذا المعنى على
الاستقبال ونسكت العدول الى الإشارة

الى أن اجتماعهم على الامداد مستحيل بخلاف الاضرار فإنه ممكن على حد ما قيل وفي

والظلم من شيم النفوس فان تجد * ذاعقة فعله لا ينظم

(رفعت الاقلام) أى وثبتت الاحكام (وجفت) بفتح الجيم أى يبست (الصحف) أى
كاتبها وهذا كناية عن قدم المقادير فلا تبدل ولا تغير والمحو والاثبات مما جفت به الصحف

كذا في نسخ كثيرة وقال السعد وملا على قارى لم يتعرض المصنف للفظه الحديث من هنا الى آخر الكتاب (إن مما) أى من جملة ما أدركه (الناس) بالرفع على الفاعلية (من كلام) بيان لما أى كلمات ذوى النبوة المتقدمة (إذا لم تسخ الخ) أى هذا القول فالجملة في محل نصب اسم إن وفي بعض النسخ لم تسخى باسكان الحاء وكسر الباء وادعى بعضهم أنها الرواية فيكون الحازم حذف الباء الثانية لأنه يقال فيه استخى واستخيا وفيه إعلام بأن الحياء من قضايا النبوة انجمع عليها قال المصنف معناه إذا أردت فعل شئ فإن كان مما لا يستخى من الله في فعله فافعله والآ فلا اه فصيغة الامر للإباحة (٢٨) ويحتمل أنها التهديد على حذف قول بعضهم

رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى إذا لم تسخ فاصنع ما شئت رواه البخاري
(الحديث الحادى والعشرون)

عن أبي عمرو وقيل أبي عمرة سفيان بن عبد الله رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله قل لى فى الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك

إذا لم تصن عرضاً ولم تخش خالقاً وتسبح مخاوفاً شئت فاصنع والحياء بالمسند خلق يعث على تركه القبيح وفعل الملح ينشأ من علم القلب بأن الله قريب عليه فيحفظ ظاهره وباطنه من مخالفة الأحكام ويستقيج ما صدر من الهفوات التي تباعده عن دار السلام وفي الحديث الحياء خير كله لا يأتي الا بخير وبتفسيره المتقدم يعلم أن ما يعترى الانسان حتى يمنعه من السؤال عن مسائل الدين أو الامر بالمعروف أو النهى عن المنكر ليس من

الحياء الشرعى بل هو من الحياء الطبيعى المنهى عنه وإذا ورد عن عائشة أنها قالت قال نعم النساء الانصار لم يمنعهن الحياء أن يسألن عن أمر دينهن وقيل لابي سفيان ما اول الحياء قال أن تسخى من الله أن يراك حيث نهاك قبل فإغايتة قال أن تسخى منه أن يعلم أنك تريد بقلبك سواء وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يحبه الله حق الحياء فقالوا إنما لنسخى والحمد لله فقال ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وأن تذكر الموت والبلى فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء وما زال يكرر ذلك حتى أبكاهم (فى الاسلام) أى فيما يكمل به ويستدل به على توافقه وإذا أمره بالاستقامة المدرج تحتها جميع أنواع الطاعة لأنها امتثال كل مأمور

واجتناب كل محذور (أن رجلاً) هو النعمان بن قوئل بقافين مفتوحتين وقوله أرايت أي أخبرني فالاستفهام فيه معنى الأمر لأنه للتقرير المستأنز لمطلب الخبر (المكتوبات) أي الصلوات الخمس (ولم أزد الخ) لم يذكر الزكاة والحج لما لفقروه وعدم استطاعته أو لتناول قوله وحرم الحرام لهما لأن ترك (٢٩) الفريضة من جملة المحرمات (أدخل الجنة)

ههنا الاستفهام فيه مقدرة والمراد من غير عقاب لأن مطلق الدخول انما يتوقف على التوحيد وظاهر الحديث يقتضي أن الأعمال سبب لدخول الجنة مع أنه ورد أن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنا لا أنت يا رسول الله قال ولا أنا لا أن تغمدني الله برحمته ويجمع بينهما بأن العمل في حد ذاته لا يدخل الجنة إلا بقبوله وقوله بعض الفضل فصح أن الدخول ببعض الفضل وأن الأعمال سبب في نيل الدرجات وأصل الدخول ببعض الفضل وقد قصد النبي صلى الله عليه وسلم التسهيل على السائل لقرب عهده بالاسلام لعله بأنه اذا تمكن الاسلام من قلبه رغب في النوافل كقيمة الصحابة والا فمن ترك التطوعات فقد قوت على نفسه محاسن الخيرات وقد صار

قال قل آمنْتُ بالله ثم استقيم رواه مسلم

(الحديث الثاني والعشرون)

عن أبي عبد الله جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنهما أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرايت إذا صليت المكتوبات وصمت رمضان وأحللت الحلال وحرمت الحرام ولم أزد على ذلك شيئاً أدخل الجنة قال نعم رواه مسلم ومعنى حرمت الحرام اجتنبته ومعنى أحللت الحلال فعلته معتقداً حله

(الحديث الثالث والعشرون)

عن أبي مالك الحارث بن عاصم الاشعري رضى الله

هذا السائل من كبار الصحابة وقتل يوم أحد شهيدا بعد أن قال أقسمت عليك رب العزة لا تغيب الشمس حتى أطأ بعرجتي هذه خضراء الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن النعمان ظن بالله عز وجل خيراً فوجده عند ظنه فلقد رأيت يداً خضراء ما به عرج (ومعنى الخ) أوله المصنف لا متناع إبقائه على ظاهره لأن محال الحلال ومحرم الحرام انما هو

الشارع وكان الاولى أن يقول ومعنى أحالات الخلال اعتقدت حله وفعلت الواجب منه لانه لا يلزمه فعل كل حلال (الطهور) بضم الطاء الفعل أى الطهارة من الحدث والخبث (شطر) أى جزء (الايمن) الكامل الشامل للأعمال وإن أريد بالإيمان الصلاة كما في قوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أى صلاتكم الى بيت المقدس كان الشطر بمعنى الشرط وإن أريد بالإيمان التصديق القلبي كان المعنى على التشبيه أى هو كالشطر منه بجامع توقف كمال الايمان عليه (علاء الميزان) أى لو جسم ثواب التلقظ به ماع استحضر معناها والاذعان له وكذا يقال فيما بعده والمقصود التنبيه على كثرة الثواب والتحقيق أن الميزان واحد وجمعه فى الآية بأغصان الموزونات والكفار يوزن أعمالهم والمنفى فى قوله تعالى فلانقيم لهم يوم القيامة وزناً انما هو الوزن النافع (٣٠) (أو علاء) شئ من الراوى فى سماع لفظ

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شرط الايمان والحمد لله علاء الميزان وسبحان الله والحمد لله علاء ما بين السماء والارض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع

الحديث أى علاء هذه الجملة المستحقة عليهما (ما بين السماء) وفى نسخة السموات (نور) لحديث بشر المشائين فى ظلم الليل الى المساجد بالنور التام يوم القيامة (برهان) أى حجة لصاحبها فى أداء حق المال (والصبر) أى حبس النفس عن المعاصى وعلى طاعة الله ومكاره الدنيا وقل من جد فى أمر يحاوله واستعمل الصبر الافاز بالنظر

وانما كان الصبر كالشمس ضياء الصلاة كالقمر نور الاله صبر عليها وعلى غيرها نفسه فهو أشمل وأعظم ولذا قدم فى واستعينوا بالصبر والصلاة والمراد أن صاحبه لا يزال مستضيئاً بنور المعارف والتوفيق واجدا له من حسن معونة الله أحسن رفيق (حجة لك) أى ان علمت بمقتضاه (أو عليك) ان خالفت ما أمرت به الله وفى الحديث القرآن شافع مشفع وما حل مصدق من قدمه أمامه فاده الى الجنة ومن جعله وراءه دفعه فى قفاه الى النار ٥ وما حل من المماحلة وهى المكابرة والمكايبة فالقرآن يكيد من اتخذ وراء ظهره وقال بعض السلف ما حلس أحد القرآن فقام عنه خاليل إيمان ربح وإمان أن يخسر ثم تلا ونزل من القرآن ما هوشفاء ورجة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسار (كل الناس الخ) قال المصنف معناه كل انسان يسعى بنفسه فتم من يبيعها لله بطاعته فيعتقها

من العقاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعها فوبقها أى يهلكها **فائدة**
وردد الحديث أن من قال حين يصبح وعسى أربع مرات اللهم إني أصبحت أشهدك
وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله لا إله إلا أنت وحدك لا شريك
لك وأن محمد عبدك ورسولك أعنته الله من النار ومن قالها مرة أعنت الله ربعه ومنين
نصفه وثلاثة ثلاثة أرباعه وحين (٣١) عسى يقول اللهم إني أميت الخ (برويه عن
ربه) فهو حديث قدسى أى منسوب

نَفْسَهُ فَعَتَّقَهَا أَوْ مَوَّبَقَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(الحديث الرابع والعشرون)

عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل أنه قال
يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ
بَيْنَكُمْ وَحُرْمًا فَلَا تَظَالُمُوا يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا
مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَدْوِيَ أَهْدِكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ
إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعَمُونِي أَطْعَمَكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ
عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْنِي فَاسْتَكْسُونِي أَكْسَيْكُمْ
يَا عِبَادِي لَكُمْ تُحْطُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ

للذات الاقدس والفرق بينه وبين
القرآن أن القرآن معجز ومنعبد
بتلاوته (حرمت الظلم على نفسي)
أى تنزهت عنه اذ هو التصرف
في ملك الغير أو وضع الشئ في غير
محلّه وكلاهما مستحيل في حقّه
تعالى (تظالموا) بتخفيف الظاء
أصله تتظالموا ويجوز تشديدها أى
لا يظلم بعضكم بعضاً (يا عبادي)
كرر النداء لزيادة تشويقهم
وتشريفهم (ضال) أى نائه عن
طريق الهداية (فاستدوني) السين
والتاء فيه وفيما بعده للطلب أى
اطلبوا منى الهداية أى الدلالة
الموصلة الى طريق الحق (أهدكم)
الها (أطعمكم) أى أيسر لكم أسبابه
وكذا يقال فيما بعده (عار) أى في

أول وجوده وابتداء شهوده ومن حكم عيسى عليه السلام ابن آدم أنت أسوأ برك ظناجين
كنت أكل الناس عقلا لأنك تركت الحرص اذ كنت صياحجهولا ورضيعا مكفولا ثم اذ رعته
عاقلا قد أصبت رشداً وبلغت أشدك (أكسكم) بفتح الهمزة وضع السين وكسرهما (تخطون)
بضم التاء وكسر الطاء على الاشهر وروى بفتحها ما يوزن تعلون يقال خطئى كعلم بخطأ ثلاثيا
اذا فعل عن قصد وأخطأ الرأى يأتي للفعل عن غير قصد وعن قصد وما هنا من الثاني لأن الاول

مغفوقه (جما) مخصوص بغير الشرك وقد روى أن وحشياً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أتيتك مستجيراً فأجرتني حتى أسمع كلام الله فقال صلى الله عليه وسلم قد كنت لأحب أن أراك على غير جوارى فلما أن أتيتني مستجيراً فأتيتني جوارى حتى تسمع كلام الله فأمر الله والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى قوله مها فقال قد فعلت هذا كله أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله فأمر الله تعالى الامن (٣٢) تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً الآية فقال

أرى شرطاً فعلي لأعمل صالحاً أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله فأمر الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال فعلي من لا يشاء الله أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله فأمر الله عز وجل قبل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية فقال نعم الآن لا أرى شرطاً وأسلم (ضري) بفتح الضاد بالمعنى المصدري ويضمةا بالمعنى الاسمي منصوب بمنزلة الخافض أي الى ضري (قنضروني) منصوب جواباً بالنفي وحذف منه نون الاعراب أي لا يتعلق بي ضر ولا نفع وظاهر قوله لن تبلغوا غير مراد (لو أن) أي لو ثبت أن الخ وانسكم وجنكم تفصيل بعد اجمال والذي جزم به

الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكم يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نقيي فتفنعوني يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد

المؤلف أن الجن قد رآهم بعض الأديمين وأما قوله تعالى إنه يراكم هو وقبيله من مسئلة حيث لا تدرونهم فعمول على الغالب وقال القاضي عياض بامتناع رؤيتهم على صورتهم الأصلية لغير الانبياء أخذاً بظاهر الآية (على أتقى) أي على تقوى أتقى (قلب رجل) والمراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كما أنه أراد بأفجر رجل الشيطان لأنه من الجن عند الأكثر والمراد بالاول والاخر ما يعم الوسط (في صعيد واحد) أي جهة واحدة على وجه الارض فان

الصعد ما صعد على وجهها (ينقص المخطط) بكسر الميم وفتح الباء الالة ونقص يستعمل لازما كنقص المال ومتعديا كنقصت زيدا حقه ومنه قوله تعالى ثم لنقصوكم شيئا ومنه ايضا ما هنا والمفعول محذوف أى الا كما ينقصه المخطط وقوله اذا أدخل البحر طرفي للمفعول به والمراد أنه لا ينقصه في مرأى العين وما عند الله لا ينقص أبدا لان أمره تعالى بين الكفاف والنون اذا أراد شيئا قال له كن فيكون وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خزانة الله الكلام اذا أراد شيئا قال له كن فكان وقيل ليس المراد أن هناك قولا يتوقف عليه الاتحاد وانما هو كناية عن وجوده في أسرع وقت عقب تعلق الارادة به فغير عن تلك السرعة بمن كن اذا لا يمكن (٣٣) أقل منه في القول (انما هي) الضمير راجع الى ما يفهم من قوله أتقى

مَسْئَلَتَهُ مَنَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي الْأَكْبَارُ يَنْقُصُ الْخَطُّ
اِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ بِأَعْبَادِي بِأَنْعَامِي أَعْمَالُكُمْ أُحْصِيهَا
لَكُمْ ثُمَّ أُوقِيكُمْ بِأَيَّاهَا فَنَجِدْ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ
وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يُلَوِّنْ الْإِنْفُسَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(الحديث الخامس والعشرون)

عن أبي ذر رضى الله عنه أيضا أن ناسا من أصحاب

قلب رجل وأفجر قلب رجل وهي الاعمال أو هي ضمير الشأن يفسره (أعمالكم أحصيا) أى أضبطها لكم (ثم أوقيكم بإياها) أى أعطيكم جزاءها وافيافي بعمل مثقال ذرة خيرaire ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره والتوفية تكون في الآخرة لقوله تعالى وانما توفون أجوركم يوم القيامة أو في الدنيا أيضا لما روى أنه صلى الله عليه وسلم

٣- الأربعين النووية ﴿ فسر ذلك بأن المؤمنين يجازون بسيئاتهم في الدنيا ويَدْخُلُونَ الجنة بحسناتهم والكفار يجازي بحسناتهم في الدنيا ويَدْخُلُونَ النار بسيئاتهم ﴾ (فليحمد الله) فيه التفات لتشبيط السامع (غير ذلك) استعج اسم الشرف فلم يذكره فكيف بفعله وقوله فلا يلوئن الانفسه لقوله تعالى وما أصابكم من سيئة فمن نفسسك أى لانها أثرت شهواتها ومستلذاتها على رضاها لها ورزقها فاكفرت بأنعم الله فاستحققت أن يعاملها بغير عدله وأن يحرمها من إيا وجوده وفضله نسأل الله السلامة من ذلك وأن يعافينا من خوض غمرة هذه المهالك وأما قوله تعالى قل كل من عند الله فالنظر للاتحاد وفي الحقيقة لا يكون الا ما أراد ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زلتم منكم من أحد أبدا ولكن الله ينزى من يشاء (أن ناسا)

هم فقراء المهاجرين وفي نسخة أنا ساوقوله ذهب أي مضى (أهل الدور) بالمثلثة أي الاموال
الكثيرة جمع دثر كقاس وفساوس وقوله بالاجور أي الدراجات الزائدة بسبب زيادتهم
بالصدق (بفضول أموالهم) أي بأموالهم الفاضلة أي الزائدة عن كفايتهم وهذا من العبطة
وهي غنى مثل ما لا يغري من الخير فدلهم على ما يساؤونهم به من التسبيح والتحميد بقوله (أو ليس)
والهمزة للانكار بمعنى النفي والواو للعطف على مقدر أي أيكون ذلك وليس الخ وهي للنفي
ونفي النفي اثبات أي لا تقولوا ذلك فانه (قد جعل الله لكم ما تصدقون) أي به بتشديد الصاد
والدال كما هو الرواية وأصله تصدقون فأدغمت إحدى التاءين في الصاد بعد قلبها صاد أي
فأداء هذه الأمور يستوى الفقير (٣٤) الصابر والغني الشاكر لان في كل خصوصية

رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا النبي صلى الله
عليه وسلم يا رسول الله ذهب أهل الدور بالاجور
يصلون كأنصلي ويصومون كأنصوم ويتصدقون
بفضول أموالهم قال أو ليس قد جعل الله لكم
ما تصدقون إن بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة
صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة

وأما إن فعلها الغني الشاكر أيضا
فانه يكون أفضل بدليل ما في
الرواية الاخرى لسلم بضامن أن
الفقراء رجعوا الى النبي صلى الله
عليه وسلم وأخبروه بأن اخوانهم
الاعتياء لما علموا بما أخبرهم به فعلوه
فقال ذلك فضل الله يؤتيه من
يشاء (صدقة) أي حسنة وسماها
صدقة مشاكلة لصدقة المال وقد
ورد أنه صلى الله عليه وسلم خرج على
أصحابه فقال خذوا جنتكم

فقالوا يا رسول الله من عدو حضر قال بل من النار قالوا وما جنتنا من
النار قال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
فانهم يأتين يوم القيامة بمقدمات ومنجيات ومعقبات وهن الباقيات الصالحات اه والمعنى
أنها تقدم صاحبها الى الجنة ونجيه من النار وتحفظه من المكروه (وكل تكبيرة
الخ) المختار أن كل في المواضع الثلاثة بالجر عطفًا على مدخول الباء في بكل وصدقة
منسوب اسمها وكذا أوامر بالمعروف ونهي عن منكر على ما في النسخ المقررة على
المشايخ وفي بعضها بالرفع في الكل على الابتداء وصدقة خبر والذي يجوز الابتداء
في وأمر ونهي علم ما في الجار والمجرور وانما نكرهم ما لا يشعار بان كل فرد من
أفراد ما صدقة وعرف المعروف لانه معروف في الشرع وكر المنكر لانه منكر فيسه

(بضع احدكم) بضم فسكون أي جماعه فان المباح يصير طاعة بالنسبة الى الحالة كقصد العفاف والولد وقوله صدقة بالنصب والرفع على ما تقدم (أرأيتم) أي أخبروني (لوضعها) أي شهوته وجوابه محذوف فكأنهم قالوا نعم فقال (٣٥) (فكذلك) أي قتل حصول الورز

أي الاثم بوضعها في الحرام حصول الاجرا اذا وضعها في الحلال (كل سلاحي) مبتدأ ومضاف اليه

وقوله من الناس صدقة له وجعله عليه صدقة خبر والمراد المفاصل والاعضاء وهي ثلثمائة وستون كما

ذكره المصنف وهي بضم السين وتخفيف اللام والميم جمعها سلاميات بفتح الميم وتخفيف الياء والضمير في عليه راجع لسلاحي

با عشار معناها من العضو أو المفاصل والافهي مؤنثة والمراد أن كلا

منها ينبغي أن يكون عليه صدقة شكر الله على حسن تقويمه ولا أن

الصدقة تدفع البلاء عنها وليكون المفاصل كلها تتحرك في الصلاة

أجزأ عن ذلك ركعتا الضحى لسرّ يعلمه الشارع فيها وفي الحديث

من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك

وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر فقد أدى شكر ذلك اليوم

وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة

وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله أي بضع

أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال أرأيتم

لو وضعها في حرام أكان عليه وزر فكذلك

اذا وضعها في الحلال كان له أجر رواه مسلم

(الحديث السادس والعشرون)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم كل سلاحي من الناس عليه

صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين اثنين

صدقة وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها أو ترفع

له عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وبكل

ومن قاله حين يمسي فقد أدى شكر ليلته وقوله كل يوم منصوب على الظرفية لاضافته الى

الظرف وقوله تعدل روي بالفوقية والتخمية فيه وفي جميع الافعال بعده أي أن تعدل أو أن

يعادل الانسان المفهوم من الناس فلما حذف أن ارتفع الفعل وهو في تأويل المبتدأ وخبره

صدقة وكذا ما بعدهم أي فليست الصدقة قاصرة على المال فإن العدل بين الاثنين المتحابين
أو المتخاصمين أو المتهاجرين من أعظم الصدقات كما قيل في ذلك

إن الفضائل كلها ألوجعت * رجعت بأجمعها إلى شئتين

تعظيم أمر الله جل جلاله * والسعي في إصلاح ذات البين

وناهيك قوله تعالى في كثير من نجاوهم الأمن أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين
الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما وتوقف عمارا لكون
على الألفة وعدم التقاطع (٣٣٦) بين العباد جازا للكذب للإصلاح

خَطْوَةٌ تَمْسِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَتُمِيطُ الْأَذَى عَنْ
الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

(الحديث السابع والعشرون)

عَنِ الثَّوَالِيسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبِرُّ حَسَنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا حَالَ
فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

بينهم إذا سلك المصلح سبيل السداد
وقوله في دابته أي عليها ومثلها
السفينة (خطوة) بفتح الخاء المرة
من المشي ومثل الصلاة غير هاهن
أنواع القرب وفي الحديث أعظم
الناس أجرا في الصلاة أبعدهم
اليها مشى ولا ينافي هذا ما ورد فضل
البيت القريب من المسجد كفضل
المجاهد على القاعد عن الجهاد
فانه في تفضيل البقعة على البقعة
وهذا في تفضيل الفعل على الفعل
(وتُمِيطُ) بضم أوله وفتح ح أي
يزيل يقال أماطه وماطه بمعنى

أزاله والأذى ما يؤذي المارة كقدر وشول وجحر وقد روي أن رجلا
رأى غصن شول في الطريق فقطعه فشكر الله ذلك فغفر له (سمعان) بكسر السين
وفتحها وقوله عنه الأولى عنهما لأن لآبئيه صحبة (البر حسن الخلق) أي انه من
أعظم خصاله فإن البر اسم جامع لأنواع الخير وهو ما اقتضاه الشرع وجوبا أو ندبا ولذا قابله
بالإثم وهو ما نهى عنه وقد روي أن عائشة رضي الله عنها قالت إن حسن الخلق وحسن
الحوار وصلة الأرحام تمر الديار وتزيد في الأعمار ولو كان القوم بفارا (ما حاله) أي تردد
وأثر (في نفسك) من الخلق وهو التأثير وهذا باعتبار المؤمن المتق الملمهم بالحق والصواب
(وكرهت) المراد بها الكراهة الدينية لا العادية كمن يكره أن يرى آكلا لحياة أي فله علامتان

علامة داخلية وعلامة خارجية (وابصة) بكسر الموحدة وبالصاد المهملة (ابن معبد) بفتح الميم والموحدة قدم على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مع عشرة من قومه فأسلوا ثم سكن الرقة بفتح الراء قرية بالشام ومات بها وقوله عن البراء والاثم وهذا من دلائل النبوة لأنه أخبره عما في ضميره قبل أن يتكلم به (استفت قلبك) أي اطلب الفتوى منه أو من نفسك فإن النفس شعور بما تحمد عاقبته أو تذم وقد أخبر الله تعالى أن قلب المؤمن يطهر إذا ذكره والجمع بينهما للتأكيد لأن طمأنينة (٣٧) القلب من طمأنينة النفس وتقدم

وعن وابصة بن معبد رضي الله عنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جئت تسأل عن البر قلت نعم قال استفت قلبك البر ما اطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب والاثم ما حاك في النفس ورد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك حديث حسن رويناه في مسندي الامامين أحمد بن حنبل والدارمي بإسناد حسن

أن ذلك في حق الملهم ولذا حكى أن العارف بالله أبا الحسن النوري سئل عن مسائل فالتفت عينا وشمالا ثم أطرق ساعة ثم رفع رأسه وأجاب فسئل عن التفاته فقال سألت ملك اليمين فلم يجبي ثم ملك الشمال فلم يجبي فسألت قلبي فأخبرني بما أحببت به (وان أفتاك) وفي رواية ولو أفتاك (الناس) وهو غاية لمخدوف والقصد به المألقة ولذا أكده بقوله (وأفتوك) لأن الفتوى غير التقوى والورع ولأن المفتي ينظر للظاهر فرعا يعلم الإنسان من نفسه ما لا يعلمه المفتي (رويناه

في مسندي) أي نقلناه حال كونه مندرجا في جملة الأحاديث المذكورة في مسندي تثنية مسند والامام أحمد الأربعة المجتهدين مات ببغداد سنة إحدى وأربعين ومائتين عن سبع وسبعين سنة وأخذ عنه رجال كثيرون منهم البخاري ومسلم وأبو داود ومسنده فيه أربعون ألف حديث وجمعه من سبعة مائة ألف حديث ونسج ألفا وكان يحفظ ألف ألف حديث وناهيك قول الامام الشافعي في حقه خرجت من بغداد فخافت فيها أفعه ولا أزهده ولا أروع ولا أعلم منه ولما مات أغلقت ببغداد لشهده وأسلم يوم موته من اليهود والنصارى والمجوس نحو عشرة آلاف (والدارمي) بكسر الراء نسبة إلى دارم بن مالك روى عنه مسلم وأبو

داود وغيرهما كالترمذي (نجي) بفتح النون وكسر الجيم والعرب باض بكسر العين المهملة وبالباء الموحدة والضاد المعجمة وهو في الاصل الطويل وقيل الشديد كان من أهل الصفة وهم زهاد من الصحابة فقراء غرباء كانوا يأوون الى صفة في آخر مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وهو مكان مظلل يبيتون فيه وكانوا يلقون ويكثرون (وَجَلَّتْ) بكسر الجيم أى خافت بفتح الذال والراء أى سألت منها دموع العيون لشدة تأثير الموعظة في النفوس فانها الكلام الدال على التخويف بطريق النصيحة وتنويناها للتفخيم أى موعظة عظيمة ولذا فهموا أنهم امرؤة مودع فان الشخص المودع أهمها لا يغادر شيأ نافع الا قاله فاستزادوا الارشاد الى ما فيه صلاح الحال والمآل (والسمع والطاعة) عطف خاص على عام اذ التقوى اسم جامع أى ويسماع قول الامير وطاعته فيما أمر به ان كان غير معصية للحديث لا طاعة لخلق في معصية الخالق (وان تأمر عليكم عبد) هذا مبالغة في السمع له والطاعة وان كان

(٣٨)

(الحديث الثامن والعشرون)

عن أبي نعيم العرباض بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنهم موعظة مودع فأومئنا قال أوصيكم بتقوى الله عز وجل والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد فإنه من يعش منكم فسبى واختلافا كثر يرافع عليكم بسنتي وسنة الخلفاء

من لا تجوز امامته لان في عدم السمع له انارة فتنة فيرتكب أخف الضررين (فانه) وفي بعض النسخ وانه (من يعش) بالجزم فن شرطية وفي بعض النسخ يعش بالياء فن موصولة (اختلافا) أى في الولاية والخلافة بسبب طلب المال والجاه فيتولاهما من لا يستحقها بالتغلب (فعليكم) اسم فعل أى الزموا وأستمسكوا (بسنتي) وهي ما وضعه صلى الله عليه وسلم من الاحكام

الراشدين

(الراشدین) جمع راشد وهو من عرف الحق واتبعه وقوله المهديين بتشديد الياء الاولى أى الذين هداهم الله الى الصواب ولذا قرن سنتم بسنته لعلمه أن سنتم أى طريقهم التى يستخرجونها من الكتاب والسنة مأثومة من الخطأ وهذا فى الازمنة القريبة من زمن الصحابة وأما الآن فلا يجوز تقليد غير الاربعة المجتهدين لاعتزيمهم دون غيرهم (عضوا) بفتح فسحة شديد أمر من عض بعض بفتح العين والتواجد جمع ناجد قيل هى الاثياب وقيل الاضراس والقصد المبالغة (٣٩) فى الحرص عليها ولم يقل عليهما إشارة الى

أنهما شئ واحد (ولما كم ومحدثات) كلاهما منصوب بفعل مضمر أى بعدوا أنفسمكم واحذروا محدثات (الامور) أى الامور الحديثة التى لم تكن عليها السنة (فان كل بدعة ضلالة) اذ ليس بعد الحق الا الضلال أى وكل ضلالة فى النار فينتج ان كل محدثة فى النار وهذا ما لم تكن بدعة حسنة ترجع الى أصل شرعى كما تقدم فى الحديث الخامس وكثيرا ما كان الامام مالك يتمثل بهذا البيت

وخير أمور الدين ما كان سنة
وشر الأمور المحدثات البدائع
(وقال) أى القومضى (حديث
أى هذا حديث (حسن صحيح)

والجمع بينهما هو الذى فى الاصول المعتمدة وفى بعض النسخ حسن (يدخلنى الجنة) أى يكون سببا فى ذلك لامن حيث ذاته بل من حيث قوله بمحض فضل الله الذى به دخول الجنة وبذا يجمع بين هذا وبين حديث البخارى ان يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتقدمنى الله برحمة كما تقدم ولا يبعد أن يكون المعنى هنادخلنى الله به الجنة (ويباعدى) بصيغة المفاعلة مبالغة فى البعد (تعد الله) استئناف وقع بيانه انك الأمر العظيم أى هو أن تعبد فحذفت أن ورجع الفعل الى الرفع والمراد بقوله تعبد الله التوحيد

الراشدین المهديين عَصَوْا عَلَيْهِم بِالْتَوَاجِدِ وَلِإِيَّاكُمْ
وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
(الحديث التاسع والعشرون)

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ
قَالَ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَشَاءُ
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ تَعَبُّدُ اللَّهِ لَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئاً وَتُقِيمِ

بدليل قوله لا تشرك به شيئاً فإنه تأكيد له والشرك عند الصوفية رؤية ضرة أو نفع أو إعطاء أو منع من سوا مبدل الغفلة عن الله وخطور ما سواه كما قال ابن الفارض
ولو خطررت لي في سؤالي إرادة * على خاطري يوما حكمت بردي

ويحتمل إبقاء قوله تعبد على ظاهره أي تأني بجميع أنواع العبادة حال كونك مخلصاً لله قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ويكون قوله وتقيم الصلاة عطف خاص على عام إذا العبادة هي الغاية الفصوى من إبداع الخلق وإرسال رسل الحق قال تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون وهي في كلام الصوفية حفظ الحدود والوفاء (٤٠) بالعهود وقطع العلائق ودفع

العوائق (الأدلك) أي أرشدك وهو عرض متضمن للعتق فهو هل أدلكم على تجارة تبخركم من عذاب السعير يؤمنون بالله الخ أي عرضت ذلك عليك فهل تحببه وفيه غاية التشويق إلى ما سيذكره ليكون أوقع في النفس (على أبواب الخير) أي طريقه وأسماؤه الموصلة إليه (جنة) بضم الجيم أي وفاة من النار في العقبى ومن سورة الشهوة في الدنيا (تطفي الخطيئة) أي

الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحتج البيت ثم قال الأدلك على أبواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار وصلاة الرجل في جوف الليل ثم تلا تتجافى جنوبهم عن المضاجع حتى يبلغ يعقون ثم قال ألا أخبرك

بما أخرها أن كانت من الصغار الغير المتعلقة بالعباد برأس فانه ورد الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء (وصلاة الرجل) لا مفهوم للرجل وحذف الخبر اشعاراً بأن لها فضلاً كثيراً لا يدرك كنهه أي وصلاة الرجل في جوف الليل لا تعلم نفس ما أخفى لصاحبها ولذا استشهد بالآية (في جوف) أي أثناء (الليل) وفي نسخ من جوف وهي ابتدائية أو تبعيضية (تجافى) أي تنحى (جنوبهم عن المضاجع) أي مواضع النوم يدعون أي يعبدون ربهم خوفاً من سطوته وطمعاً في رجته ويمارزونها هم ينفقون أي يتصدقون فلا تعلم نفس لملك مقرب ولا نبى مرسل ما أخفى لهم من قرة أعين أي ما تقر به عيونهم سروراً من الثواب جزاء بما كانوا يعملون

(رأس الامر) أى أصل الدين فان الاسلام منه بمنزلة الرأس من الحيوان (وعموده) أى ما هو له بمنزلة العمود للبيت (وذروة سنامه) بكسر الهمزة والفتح وضمها وقصد تفتح والكسر أفصح أى أعلاه فان الجهاد إعلاء كلمة الله وأكبر جهاد النفس والسماع بفتح أوله ما ارتفع من ظهر الجبل والكلام هنا على التشبيه وقوله قلت بلى أى أخبرنى (علاك ذلك) بكسر الميم كما هو الرواية ويجوز فتحها أى بما عليكه ويضبطه أو بما تقوم به تلك العبادات بأسرها بحيث اذ وجد كانت على غاية من الكمال اذ هي غنمة وكف اللسان عن المحارم وسلامة والسلامة مقدمة في نظر العقلاء عن الغنمة والمقصود بيان فضيلة كف اللسان عن الامور التي توجب البعد من مواهب المنان (٤١) (فأخذ بلسانه) أى لسان نفسه

والباعزائفة وفي هذا الفعل من التشبيه على عظم جرمه مع صغر جرمة ما ليس في قوله أمسك عليك لسانك وقوله كف بضم الكاف وتشديد الفاء المفتوحة أمر ويجوز ضمها وكسرها ووضع على موضع عن لانها تأتي بمعنى المجاوزة أى امنع عنك آفة هذا اللسان أو ضمن كف معنى احبس (وانا لما أخذون) استفهام تعجب واستغراب وما ورد أعلمكم بالفساد والحرام معاذ بن جبل كان يعد هذا الحديث

رَأْسُ الْأَمْرِ وَعَمُودُهُ وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكَ بِعِلَالِكَ ذَلِكَ كَلَّمَهُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ كُفْ عَلَيْكَ هَذَا قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَلِمَا لَكُمْ وَأَخَذُونَ بِمَا تَكَلَّمُ بِهِ فَقَالَ تَكَلَّمْتُ أَمْ لَكُمْ وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي

(تكلتك) بكسر الكاف الاولى التي بعد المثلثة أى فقدتلك وليس المراد الدعاء عليه بالموت وانما هذا مما جرت به عادة العرب عند التعجب فهي من الالفاظ التي تجري على ألسنتهم للتأديب (وهل يكب) بفتح الياء وضم الكاف أى يلق وهو استفهام انكارى بمعنى النبي (أو قال) شئكم من الراوى ومناخر جمع منخر بفتح الميم وكسر الخاء وفتحها نقب الانف والمراد هنا نفس الانف وقوله حصائد جمع حصيدة بمعنى محصودة من حصده الزرع اذا قطعه وهذا من قبيل اضافة اسم المفعول الى فاعله أى محصودات الالسنه وهي ما تلفظه وتقطعه من الكلام القبيح كالكذب لقوله تعالى انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وقد أشبعنا الكلام على ما يتعلق بذلك في كتابنا تحفة العصور الجديد

وقصر الكعب على اللسان مبالغته لكثرة آفاته فانه ورداً كثر خطايا ابن آدم من لسانه والافكثير من الاعمال أيضاً يكب الناس في النار على وجوههم وفي الحديث من يضمن لي ما بين لحييه ورجليه أضمن له الجنة (الحسن) بضم الخاء وفتح الشين المجتمعتين نسبة الى خشية لطن من فضاعة (فلا تضيعوها) بتشديد (٤٣)

النار على وجوههم أو قال على ما خيره من الاختصاص
ألسنتهم رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح

(الحديث الثلاثون)

عن أبي ثعلبة الخشني جُرُومٍ بنِ نَاشِرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى
فَرَضَ فرائضَ فلا تُضَيِّعُوهَا وَحَدَّ حُدُوداً فلا
تَعْتَدُوهَا وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فلا تَنْتَهِكُوهَا وَسَكَتَ
عن أَشْيَاءَ رَجَاءَ لَكُمْ غَيْرِ نَسِيَانٍ فلا تَجْشَعُوا عَنْهَا
حديث حسن رواه الدارقطني وغيره

مع كسر ما قبلها أي لا تنهاؤوا في
أدائها (وحددودا) أي بين
وعين أحكاما كحد الزنا والسرقة
(فلا تعدوها) أي لا تتجاوزوها
وأما جلد عرشا رب الخمر عاتين بعد
أن كان أربعين فهو اجتهد منه
رضي الله عنه لزينة التنكيل
حيث أكره الناس الشرب في زمنه
وقد قال عليه السلام اقتدوا
بالحسين من بعدى أي بكر وعمر
نقض على اتباع عمر في هذا الحديث
وفي عموم الحديث السابق للصنف
بقوله فعلمكم سنتي وسنة الخلفاء
الراشدين وقوله فلا تنتهكوها أي
لا تتناولوها ولا تقربوها (وسكت
عن أشياء) ليس المراد حقيقة
السكوت فانه مستحيل عليه تعالى
إذا الكلام من صفته وإنما المراد
لم يحكم فيها بجل أو حرمة (رجاء

(الحديث

لكم) أي لاجلكم ومن هذا يؤخذ أن الأصل في الأشياء الحل

والإباحة والالم يكن السكوت عنها رجاء وقوله غير نسيان حال أي حال كون عدم الحكم فيها غير نسيان لأحكامها لا يضل ربي ولا ينسى (فلا تجشعوا عنها) أي لا تفحصوا عن أحكامها بل احكموا بالبراءة الأصلية والحل في المنافع والحرمة في المضار ثم النهي يحتمل اختصاصه بمنه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم الآية لأن

السؤال قد يكون سبب النزول ما فيه شدة ويحتمل بقاؤه على عمومها فيه من التعقيد في الدين (الساعدي) نسبة إلى جده ساعدة كان اسمه حزن فاسمها النبي سهلا وقوله عنه الأولى عنهما لأن لو أده سعد صحبة (أحبني الله) أي بارادة الرحمة والثوبة (وأحبني الناس) بأرادة المنفعة (ازهد الخ) الزهد هو الاعراض عن الشيء للاستغناء عنه وارتفاع الهمة عنه لاحتقاره من قولهم شيء زهيد أي قليل وناهيك قوله تعالى قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى وعن الامام أحمد بن حنبل ان الزهد على ثلاثة أوجه ترك الحرام وهو زهد العوام وترك فضول الحلال وهو زهد الخواص وترك ما يشغل (٤٣) عن الله وهو زهد العارفين

وفي الحديث اذا أحب الله عبدا جاءه عن الدنيا كما يظن أحدكم يحبى سقيه الماء وقال سفيان ابن عيينة الزهد ثلاثة أحرف زاي وهاء ودال فالزاي ترك الزينة والهاء ترك الهوى والدال ترك الدنيا بجمتها وما ألتف

قول بعضهم

فلو كانت الدنيا جزاء لمحسن

* لاذ لم يكن فهم معاش لظالم

لقد جاع فيها الانبياء كرامة

* وقد شبعت فيها بطون البهائم

(يحبك) بفتح الباء المشددة

وأصله يحبك بالجرم في جواب

الامر فلما أريد الانغام نقلت كسرة

الباء الاولى الى الحاء وفتحت الثانية تخلصا من الساكتين وتخفيفا وقوله وازهد فيما عند

الناس يحبك الناس أخذ بعضهم هذا المعنى فقال

الناس اخوانك ما لم تكن * تطمع فيما عندهم من حطام

فان تعرضت لاموالهم * كنت عدو لهم والسلام

ومن النصائح تورع عن سؤال الخلق طرا * وسئل ربنا كريما ذاهبات

ودع زهرات دنياك اللواتي * تراها لا محالة ذاهبات

(الحديث الحادي والثلاثون)

عن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي رضي الله

عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم

فقال يا رسول الله دلني على عمل اذا علمته أحبني الله

وأحبني الناس فقال ازهد في الدنيا يحبك الله

وازهد فيما عند الناس يحبك الناس حديث

حسن رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد حسنة

(الخدرى) نسبة الى جده خدره من عوف وقوله عنه الاولى عنهما (لا ضرر ولا ضرار) بالبناء على الفتح فيهما رواية وخبر لا محذور في ديننا وهو خبر يعنى النهى أى لا يضر أحد غيره والضرار بكسر أوله مجازاة من يضره فان العفو أقرب للتقوى والمعنى لا يحازى من يضره زيادة عن مثل فعله لقوله تعالى فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ولذا كان معنى قوله فى الحديث ولا تخن من خائف لا تخنه بعد أن تقتصر منه فى خيافته لأن فان من أخذ حقه لا يعتد خائفنا وقال الجوهرى الضرر والضرار خلاف النفع وقد ضربه وضار به معنى والاسم الضرر (٤٤) اه فعلى هذا يكون الجمع

(الحديث الثانى والثلاثون)

عن أبى سعيد سعيد بن مالك بن سنان الخدرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ضرر ولا ضرار حديث حسن رواه ابن ماجه والدراقطى وغيرهما مسندا ورواه مالك فى الموطأ مرسلا عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فأسقط أباسعيد وله طرق يقوى بعضها بعضا

بينهم ما فى الحديث لنا كد لكن الجمل على التأسيس أولى فان بعضهم قال الضرر ما كان من واحد كالقتل والضرار ما كان من اثنين كالقتال فانه مصدر ضار وفاعل انما يكون بين اثنين غالبا (ابن ماجه) يسكون الهاء وفقا ووصلوا جره بفتح مقدرة على آخره منع من ظهورها السكون العارض بنية الوقف وقوله مسندا هو المتصل الذى لم يحذف من اسناده أحد (مالك) أى ابن أنس أستاذ الأئمة حجة الله فى أرضه

وقد أفردت ترجمته بالتأليف وناهيك قول الامام الشافعى مالك أستاذى وعنه (الحديث) أخذت العلم وما أخذ من على من مالك وجعلت مال كحجة بينى وبين الله تعالى واذا ذكر العلماء فقال النعم الثاقب ولم يبلغ أحد مبلغ مالك فى العلم بحفظه واتقانه وصيافته وقال حبلت على أنى لأقلب الورقة بحضرة مالك وقال الامام أحمد كان مالك مهيبا فى مجلسه لارادة عليه اعظامه وروى عن يحيى بن سعيد الانصارى فى الليلة التى مات فيها مالك قائلا يقول لقد أصبح الاسلام زعر عركته * غداة نوى الهادى الى ملحد القبر امامه سدى مزال للعلم صائنا * عليه سلام الله فى آخر الدهر قال فانتهت فكثبت البيتين على السراج واذا الصارخة على مالك رضى الله عنه (مرسلا)

هو عند المحدثين ما حذف من اسناده الصحافي (لو) هي حرف امتناع لامتناع أى تقتضى امتناع الجواب لامتناع الشرط والمراد بقوله فى الجواب لا تدعى لأخذ وعبر بالدعوى لانها السبب فى الأخذ فالمعنى امتنع أخذ (٤٥)

رجال أموال قوم لامتناع الاعطاء بالدعوى ومفعول يعطى الناس محذوف أى الاموال والدماء (رجال) لامفهومه (قوم) قبل خاص بالرجال لقسامهم بالمهمات وظاهر قوله تعالى لا يسخر قوم

من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء والمراد هنا ما يشمل النساء (لكن) هى هنا للاستدراك والنفي مقدر قبلها لتكون واقعة بين نفي واثبات على مقتضى قانونها أى لا يعطى الناس شيأ بدعواهم المجردة لكن البينة الخ: وهى مأخوذة من البيان لأفادتهاله وكانت على المدعى لأدعائه خلاف الاصل فيبقى بها

كما أن البين الضعيفة عنها جعلت على المنكر التمسك بالأصل لمحصل التعادل بين الفريقين (هكذا) أى به - هذا المقتضى (من رأى) أى علم (منكم) أيها القادرون من المسلمين فهو خطاب لجميع الاممة

حاضرها بالمشافهة وغائبها بالتبع (منكرا) أى شيأ ينكره الشرع (فليغيره) أى يرزله (بيده) وجوباً عينياً ان انفرد وكفاً ان شاركه غيره ومحل ذلك ان علمت الافادة ولم يؤد النهى الى مفسدة أعظم وكان المنكر مجمعا على تحريمه وكان ظاهراً فى الخارج لاستتبابه فاعله وظاهر الحديث أن الانسان يلزمه الامر بالمعروف والنهي

(الحديث الثالث والثلاثون)

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال أموال قوم ودماءهم لكن البينة على المدعى واليمين على من أنكر حديث حسن رواه البيهقي وغيره هكذا وبعضه فى الصحيحين

(الحديث الرابع والثلاثون)

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم

عن المنكروان لم يمثل هو ذلك وهو كذلك لما في الحديث الآخر وما بالمعروف وان لم تفعلوه وان هو اعن المنكروان لم تحتنبوه (فان لم يستطع) بأن خاف على نفس أو عضو أو مال أو أثاره فقتله (فبقلبه) أي فتنكر بقلبه اذ لا تغيب بالقلب (وذلك) أي الانكار بالقلب (أضعف الايمان) أي الاعمال لا طلاق الايمان عليها فانه قد يكون من أقوى الناس ايماناً والمراد أن ذلك أقل آثار الايمان وثمراته (لا تحاسدوا) أصله تتحاسدوا حذف احدى التاء من تخفيفاً وكذا ما بعده أي لا يثق به ضكم زوال نعمة بعض وقد ذكرنا في كتابنا تحفة العصر الجديد ما يتعلق بالحسد وغيره فعليك به ان أردت المزيد (ولا تتاجسوا) أي لا يزيد بعضكم (٤٦) في السلعة ليغير غيره ويشترغبته

يَسْتَطِيعُ فِقْلُهُ وَذَلِكَ أضعفُ الْإِيمَانِ رواه مسلم

(الحديث الخامس والثلاثون)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسدوا ولا تتاجسوا ولا تباعضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا

لمشتراه من نجست الصيد اذا أثره (ولا تباعضوا) أي لا تتعاطوا أسباب البغض والافهو كالحب قهري (ولا تدابروا) أي لا يدبر بعضكم عن بعض بهجرانه فسوق ثلاثة أيام وحرمانه من الحقوق التي أوجبها الله الاسلام والتباعض لا يستلزم التدابر فان المتباعضين قد لا يفترقان وكذلك التدابر لا يستلزم التباعض فان المتدابرين لمصلحة قد يتحابان على حد قوله * لا يكتم الحب الاخشية التهم *

فلذلك لم يكتف في الحديث بأحدهما (ولا يبيع بعضكم الخ) بأن يقول للمشتري يكذبه زمن الخيار فسخ هذا البيع وأنا أبيعك مثله بأرخص منه ومشله الشراء على الشراء بأن يقول للبائع زمن الخيار فسخه وأنا أشتريه بأعلى (وكونوا عباد الله) أي يا عباد الله (إخوانا) أي اكتسبوا ما نصرون به إخواناً مما سبق وغيره ولذا إذا دق البيان بقوله (المسلم أخو المسلم) أي في الدين (لا يظلمه) إلى آخره ﴿وعما قيل في التحذير من الظلم﴾

لا تظلمن اذا ما كنت مقتدراً * فالظلم آخره يأتيك بالندم

نامت عمونك والمظلوم منتبه * يدعو عليك وعن الله لم تنم

(ولا يخذله) بضم الذال الموحدة أي لا يترك نصرتة ولا نصيحتة قال تعالى وإن استنصروكم

في الدين فعليكم النصر (ولا يكذب) بفتح الباء وتخفيف الذال المكسورة على الأشهر وضبطه
المصنف بضم أوله أى لا يخبره بأمر على خلاف الواقع لأنه غش وخيانة وما ألفت قول بعضهم
الصدق في أقوالنا أقوى لنا * والكذب في أفعالنا أفعى لنا

وهـم يقولون هم أشياخنا * فإلهم قديفعلوا أشياخنا

(ولا يحقره) بفتح أوله وبالقاف المكسورة أى لا ينظر إليه بعين الحقارة والاستصغار (ويشير
الخ) هذه الجملة من الراوى وإنما (٤٧) عدل إلى المضارع إشارة لاستحضار تلك

الحالة وكانت الإشارة إلى صدره
لأن القلب الذى فيه محل الخوف

الحامل على التقوى فإم من تقوى
القلوب (بحسب امرئ) بأسكان

السين أى كافيه (من الشر) فى
أخلاقه (أن يحقر أخاه المسلم)

وكرره لنا كيد حومة المسلم ولذا
قال (كل المسلم الخ) وهذا هو

المقصد الأعلى من الحديث وما سبق
كالتهيد وكل مبتدأ وباضافتها

إلى المعرفة يرد على من أنكر ذلك
(دمه الخ) يدل بعض من كل وجه

هذه الثلاثة كل المسلم لشدة
احتياجه إليها والعرض بكسر

العين موضع المدح والذم من
العين موضع المدح والذم من

الانسان (من نفس) أى فرج وأزال (عن مؤمن كربة)
زيادة ثواب فعل الخير معه والافالذى كذا وعبر فيما يأتى بعلم تقفنا (كربة من كرب يوم

القيامة) مفهوم العدد لا يفيد حصرا فإن الله تعالى يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها
أو أن كربة يوم القيامة تساوى أكثر من عشر كرب من كرب الدنيا ولذا خص الجزاء هنا

بكرب يوم القيامة إشارة إلى أن كرب الدنيا بالنسبة لها كالأشئ وعم فيما يأتى إشارة لشدة
الاحتياج للبسر والستر فى الدنيا أيضا أذهى سبعين المؤمن ومحمل العورات والمعاصى (ومن

يسر الخ) فى خبر أخد من أراد أن تستجاب دعوته وتكشف كربة فليرجع عن معسر

يَكْذِبُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ التَّقْوَى هَهُنَا وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ
كُلُّ الْمُسْلِمٍ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ وَامْرَأَتُهُ

(الحديث السادس والثلاثون)

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من نفس عن مؤمن كربة من كرب النبى
نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن بتر
على معسر يسر الله عليه فى الدنيا والآخرة ومن

الانسان (من نفس) أى فرج وأزال (عن مؤمن كربة)
زيادة ثواب فعل الخير معه والافالذى كذا وعبر فيما يأتى بعلم تقفنا (كربة من كرب يوم
القيامة) مفهوم العدد لا يفيد حصرا فإن الله تعالى يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها
أو أن كربة يوم القيامة تساوى أكثر من عشر كرب من كرب الدنيا ولذا خص الجزاء هنا

بكرب يوم القيامة إشارة إلى أن كرب الدنيا بالنسبة لها كالأشئ وعم فيما يأتى إشارة لشدة
الاحتياج للبسر والستر فى الدنيا أيضا أذهى سبعين المؤمن ومحمل العورات والمعاصى (ومن

يسر الخ) فى خبر أخد من أراد أن تستجاب دعوته وتكشف كربة فليرجع عن معسر

وروي من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله في ظله يوم لا ظل الاظله وهذا من جملة ما زيد على السبعة المنظومين في قول بعضهم

إمام محب ناشئ متصدق * مصل وبالك خائف سطوة الباس

يظله الله العظم بظله * اذا كان يوم الحشر لا ظل للناس

(ومن ستر مسلما) أي ستر عورته الحسنة والمعنوية بأن رآه يفعل معصية خصوصا اذا كان من ذوى الهيات الغير المعروفين بالفساد لما في الحديث أقلوا ذوى الهيات عوراتهم وأما المتجاهر بالسق فينبغي رفعه للإمام (٤٨) لينكف (ما كان العبد) أي مدة دوام كونه

(في عون أخيه) بقلبه أو بدنه أو

ماله أو جاهه ولبعضهم

فرضت على زكاة ما ملكت يدي

وزكاة جاهي أن أعين وأشفع

وفي الحديث من سعى في حاجة

أخيه المسلم قضيت له أولم تقض

غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر

وكتب له براءة من النار وبراءة

من النفاق (ومن سلك) أي دخل

(طريقا) حسنا أو معنوا كالجلوس

للتدريس أو التأليف (يلتمس) أي

يطلب (فيه علما) والمراد مع العمل

به وفي الحديث من أحب أن ينظر

إلى عتقاء الله من النار فليستظر إلى

سَترَ مسلما سَترَ الله في الدنيا والآخرة والله في عون

العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقا

يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة وما

اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتسألون كتاب الله

وتسألونهم بينهم إلتزأت عليهم السكينة

وغشيتهم الرحمة وحققهم الملائكة وذكرهم الله

فمن عنده ومن يطأ به عمله لم يسرع به نسبه رواه

مسلم بهذا اللفظ

المتعلمين وقوله به أي بذلك السؤل وفي بعض النسخ عدم ذكرها (من)

سبوت الله) كسجد ورباط ومدرسة وليس ذلك بقصد وإنما خصها بالشرعها ولأن العبادة فيها

أفضل (يتسألون الخ) حال من قوم لتخصيصه ثم يحتمل أن تكون تلاوتهم جملة واحدة كما هو

الواقع في غالب البلاد ويحتمل أن يقرأ كل واحد منفردا شيئا منه وعلى هذا أجل الحديث إمامنا

مالك ليكرهاته الاجتماع على القراءة جملة واحدة وأصل الدراسة التعهد للشيء وذلك شامل

لجميع ما ينطاط بالقرآن من التعلم والتعليم (السكينة) أي الطمأنينة والوقار لقوله تعالى ألا تذكر

الله نظم من القلوب وقوله وغشيتهم أي غطتهم الرحمة (وحققهم) أي أحاطت بهم (الملائكة)

فرح بهم (وذكرهم الله فممن عنده) أى أنى عليهم في المقر بين عندهم مباحاة بهم فهي عنده مكانة أى شرف لا مكان تعالى الله عن ذلك (ومن بطأ الخ) الإبطاء والتبؤة تقيض السرعة أى من قصر به عمله السيئ فأخوه (لم يسرع به نسبه) أى لم يخبر نفسه به إن أكرمكم عند الله أتقاكم وفي الحديث اتقوا يوم القيامة بأعمالكم لأنفسكم فإني لا أغني عنكم من الله شيئاً وهذا محمول على ما قبل دخول الجنة وأما بعده فقد ورد أن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونه لتقر بهم عينه (عن ربه تبارك) أى تعظم (وتعالى) أى تنزه عن كل ما لا يليق به وظاهره أنه حديث قدسى ويحتمل أنه نبوى ويكون قوله فيما روي به عن ربه معناه فيما يحكيه عن فضل ربه (كتب) أى قدر وأثبت في سابق علمه أو أمر الحفظة بالكتابة (ثم بين) أى فصل (ذلك) أى (٤٩) المذكور والضمير في بين الله أن كان الحديث قدسيا وللنبي أن كان نبويا فتكون

(الحديث السابع والثلاثون)

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روي عن ربه تبارك وتعالى قال إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعمها كتبها الله عنده حسنة كاملة

(٤ - الأربعين النووية) كان حرصا على قتل صاحبها غير أن العزم على فعل الكبيرة وإن كان سيئة لا يكون مثل فعلها والحاصل أن مراتب ما يقع في النفس خمس لأن ما يليق بها أولا يقال له هاجس ولا مؤاخذه اجاعالانه وارد لا يستطيع العبد دفعه ثم إذا جرى فيها يقال له خاطر ثم إذا تردد الإنسان هل يفعله أولا يقال له حديث النفس ولا مؤاخذه ثم ما أضاف إذا هم أى قصد الفعل واجبا وهي المرتبة الرابعة فإن الحسنات التي هم بها تكتب بخلاف السيئة ثم إذا عزم وهي المرتبة الخامسة فإن ما عزم عليه يكتب لافرق بين الحسنات والسيئات على الصحيح لانه في قوة الفعل ثم إن اطلاع السكرام الكاتبين على الهم والعزم يكون بطريق الكشف أو بإعلام من الله أو برجح تظهر من القلب طيبة للحسن وخبيثة للخطيئ وانما كتب الهم حسنة لانه سبب لعمل الخير وسبب الخير والهم بالسيئة وإن كان شرافاته يدفع بكف النفس وهو حسنة وقد

قال تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات (عنده) هذه عنده تشرف لامكان فانه تعالى منزّه
عن المكان والزمان (عشر حسنات) قال بعض العارفين انما كانت العشرة أقل درجات
الثواب لان الحسنة تصدر بظهور القلب كما أن السيئة تصدر بظهور النفس فأقل درجات
ثوابها أن يصل بها صاحبها الى مقام القلب (٥٠) الذي يتلو مقام النفس في الارتقاء تلو

وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات
الى سبعائة ضعف الى أضعاف كثيرة وإن هم بسيئة
فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن
هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة رواه البخاري
ومسلم في صحيحهم ما بهذه الحروف * فأنظر يا أخي
وقفنا الله وبالله الى عظيم لطف الله تعالى وتأمل
هذه الالفاظ وقوله عنده إشارة الى الاعتناء بها
وقوله كاملة للتأكيد وسددة الاعتناء بها وقال في
السيئة التي هم بها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة
كاملة فأكد بها كاملة وإن عملها كتبها سيئة واحدة
فأكد تغليبها باو واحدة ولم يؤكدها بكاملة فلهذا الحمد

مراتب العشرات للأعداد والسيئة تكتب واحدة لانه لا مقام
أدون من مقام النفس فتخط اليه
(ضعف) بكسر الضاد أي مثل
(الى أضعاف كثيرة) أي بحسب
خلوص النية وزيادة الاخلاص
والله يضاعف لمن يشاء (فلم يعملها)
أي خوفاً من الله وأما التعطيل
أسبابها فلا يكتب له ولا عليه شيء
(فأنظر يا أخي) أراد به الاعتبار
العقلي والنظر بالبصرة أي تدبر هذه
الالفاظ المشعرة بأن مقام الفضل
أوسع من مقام العدل (والمنة) أي
المنحة من المن وهو الانعام وبطلق
على تعدد النعم استكثر الها وهو
من الله محمود قال تعالى قل لا أعنوا
على اسلامكم بل الله عين عليكم أن
هذا كم للاعتماد وأما من غيره ما عدا
الشيخ والوالد فلا وما ألفت قول

الزنجشري طم الآله أحلى من المن وهو أمر من الألعند المن أراد
بالآلاء الأولى النعم والثانية بوزن سحاب الشجر المتر وبالمن الأول ما نزل من السماء قرين
السوى والثاني تعداد النعم ولبعضهم في ذلك مع حسن التورية

إذا غرست جبالاً فاسقه غدا * من المكارم كى ينولك الثمر
ولا تشنه بمن أنهم ذكروا * من عادة المن أن يؤذى به الشجر

(سبحانه) أى تزيينها له تعالى عن كل ما لا يليق به فهو علم على التسبيح أى التزينة (لا تحصى ثناء) أى لا تقدر أن تنفى (عليه) ونحيط بالثناء الكامل في مقابلة نعمة من نعمة فكيف اذا كانت نعمة لا تحصى ومكارم الطافه لا تستقصى والحاصل أن لفظ هذا الحديث طابق معناه في افادة فضل الله وتطوقه على عباده حيث ضاعف الاجرو وأوصل عبده الى بلوغ مراده واعتنى بحسناته عنده فكملمها وتجاوز عن سيئاته خفضها وقلها والله در من قال
يا خالق الخلق يا من لا شريك له * طوبى لمن عاش بين الناس بهوا كما
أبى لا يحب من قد رأى طرفا * من فرط لطفك ربي كيف ينسا كما
وكيف يا أنس روح العارفين وان * (٥١) دام السرور ولهم الألبقاء

والله ما فرحت روجي ولا أنست
في الدهر ما بقيت الا بذكر اكا
وأنا أقول راجيا من الكسريم
القبول

رب انى يحياه خير البرايا

أرجى لطفك العيم لا أنجو
فأنا العبد قد دعوت مجبدا
ذاعطاء وللإجابة أرجو
ويبقى بأن ظنى يقينى

من خلاف النعيم والفضل مرجو
(من عادى) أى آذى وأغضب
بالفعل أو القول وقوله (لى) حال
من وليا مقدم عليه لشكوه

وفه اشارة الى أن المحذر منه معاداة الولي من حيث ولايته لا مطلقا فإنه لا مانع من الخصومة معه في نحو حق والولي ففعل بمعنى فاعل لانه والى عبادة الله وطاعته من غير محتل معصية قال تعالى ان أولياؤا الا المتقون أو بمعنى مفعول لان الله تعالى والاه بالحفظ والراية (فقد آذنته) أى أعلمته (بالحرب) أى لازمه وهو الة مرض الهلاك (وما تقرب الى) أى الى رضائي وثوابي (أحب) صفة شئ وجره بالفتحة لانه من الصرف الوصفة ووزن الفعل ويجوز رفعه على أنه خبر لمبتدأ المحذوف (عما اقترضته) أى لان القرائض والتكاليف هي الأمانة التي عرضت على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن أى خفن منها

وَالْمِنَّةُ سُبْحَانَهُ لَا تُحْصَى ثَنَاءٌ عَلَيْهِ وَبِاللهِ التَّوْفِيقُ

(الحديث الثامن والثلاثون)

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى قال من عادى لى

وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب لى عبدى شئ
أحب لى مما اقترضته عليه ولا يزال عبدى يتقرب

وجعلها الانسان فهي كالاساس والنقل كالتاء عليه (كنت سمعه الخ) أى اجعل سلطان حى
 غالباً عليه حتى يسلب عنه الاهتمام بشئ غير ما يقرب به الى فلا يسمع ولا يبصر ولا يفعل الا
 ما تر يدق به لدى أو ان هذا اشارة الى المقام الذى يعنى فيه الحب عن أفعاله وصفاته فان المحبة
 اذا صفت جذبت صفات المحبوب تعطفا على الحب المختص فيقول عند ذلك
 * أنا من أهوى ومن أهوى أنا * أو المعنى أن من استعلت به درجة المحبوبة كنت مستويا
 بنور وجهي على عرش قلبه فيكون سمعه من نورى يسمع به وبصره من نورى يبصر به ويده
 من نورى يبطش بها ورجله من نورى يمشى بها فيكون قائماً بنورى حيايه لان مصدر أعماله
 وهو القلب صار عرشاً لنور الله ولا يصدر من (٥٢) النور الا النور ومن لم يجعل الله نورا

فعله من نور (بطش) بفتح أوله
 وكسر ثالثة أشهر من ضمه (ولئن
 سألتني) بلام القسم وفي بعض النسخ
 بدونها وحذف المعمول لافادة العموم
 (لأعطينه) باللام الواقعة في جواب
 القسم وفي بعض النسخ أعطينته ولئن
 استعاذني) بالنون بعد الذا ل وفي
 رواية بالباء أى طلب مني الاعادة
 ولا يخفى ما في هذا الحديث من الجمع
 بين الشريعة والحقيقة (تجاوزني) أى
 عفا وصفح لاجلي (عن أمي) أى أمة
 الاجابة (الخطأ) أى اثم لقوله تعالى
 وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به
 وهو ضد العمد بأن يقصد شئاً فخطأ

(الحديث التاسع والثلاثون)

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال إن الله تجاوزني عن أمتي
 الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه حديث

غير ما قصد وأما الزام الدية فلتكون حار الورثة المحنى عليه (والنسيان) هو ترك
 التفكير بلا قصد بعد حصول العلم فن أقرق ذنبا نسيانا أو ترك طاعة كذلك ارتفع عنه الانم
 وظاهر الحديث أن هذا خصوصية لهذه الأمة كرامة لئلا يهاصلى الله عليه وسلم ولذلك أمرنا
 أن نقول ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا طلبا لادامة هذه النعمة العظمى (وما استكرهوا
 عليه) أى فعلوه كراهة فلا يكفر من أكره على الزدة فتلفظ بها وقلبه مطمئن بالايمان ولا يصح
 اعتاقه ولا طلاقه ولا شئ من تصرفاته لقوله صلى الله عليه وسلم لا طلاق في إغلاق أى اكره

خلا فالإبي حنيفة في الطلاق والحديث مخصوص بغير الإكراه على نحو القتل والزنا فان عليه القود والحد والكلام في الإكراه بغير حق وأما به فهو غير مانع من لزوم ما كره عليه إذ هو كالطوع (ينسكي) يفتح الميم وكسر الكاف مع جمع العضد والكف بروى بالتثنية والأفراد وذلك ليتفطن لما يليق إليه وقوله أوعا برسيل أى طريق أرقى مما قبله في التباعد عن الدنيا وفي الحقيقة الدمار مرور وجسر عبور فطوبى لمن قيل فهم من بعض وأصفهم ان الله عبادنا * طلقوا الدنيا وخافوا الفتا نظروا فيها فلما علموا * أنهم ليست لهم وطنا جعلوها لجة واتخذوا * صالح الأعمال (٥٣) فيها سقنا وفي الحديث لا يبيت أحدكم الا ووصيته عند رأسه فلعن أن يبيت

حَسَنُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَغَيْرُهُمَا

(الحديث الرابعون)

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي فقال كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صَحْتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

من أهل الدنيا ويصبح في أهل الآخرة فكهم من مستقبل يوما أو عملا لا يستكملهم ول بعضهم تبغى من الدنيا الكثير وانما يكفك منها مثل زاد الراكب لا تعجزين عما ترى فكأنه قد زال عنك زوال أمس الذاهب وما أطف ما قيل

إذا كان شيء لا يساوي جمعه جناح بعوض عند من أنت عبده وأشغل جزء منه كل ما الذي يكون على ذا الحال قدرك عند فاحذر أن تكون ممن قال الله فيهم

ذُرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (يقول) أى أخذ من الحديث فان الغريب إذا أمسى وأصبح لا يتوقع الأسير الى وطنه (وخذاخ) أى اعتمد العمل الصالح فى أيام صحته قبل أن ينعك المرض فتبعد عن أمنتك فان الفرصة تمر السحاب وتأمل بفكرك الثاقب هذا الخطاب اذا هبت رياحك فاعتمها * فان اسكل خافقة سكون ولا تغفل عن الاحسان فيها * فاندري السكون متى يكون اذا طالت بدالك فلا تقصر * فان الدهر عادته يخون

وما قيل في قصر الامل وتبجيل العمل

انما هــده الحياة متاع * والغرور والغرور من يصطفها
 ماضى فات والموت قـل غيب * ولك الساعـة التى أنت فيها

ولهذا لم يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لـبنـة على لـبنـة وقال مالى وللدنيا انما مثلى ومثل
 الدنيا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها وفى الحديث اغتـمـ حـسـابـلـ خـمـس
 شـبـابـكـ قـبـلـ هـرـمـكـ وـصـحـتـكـ قـبـلـ سـفـكـ وـغـنـاكـ قـبـلـ فـقـركـ وـفـراغـكـ قـبـلـ شـغـلكـ وـحـبـاكـ قـبـل
 مـوتـكـ (ابن العاص) بدون يا عند بعض (٥٤) المحدثين وبعضهم يثبتها (هواه) يطلق

الهوى بالقصر على الميل الى خلاف

(الحديث الحادى والاربعون)

عن ابي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص رضى
 الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به
 حديث صحيح رواه فى كتاب الحجته باسناد صحيح

(الحديث الثانى والاربعون)

عن أنس رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن آدم لا تملك
 مَادَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا

الحق وعلى مطلق الميل وهو المراد
 هنا وجعه أهواء وأما الهـواء
 بالمـد فهو ما بين السماء والارض
 وجعه أهوية ومن اللطائف
 أن بعض العاقين رأى رجلا فى غرفة
 بين السماء والارض فسأله عن
 الذى بلغ به الى هذه المنزلة فقال
 تركت الهوى فسكنت فى الهواء
 (تبعا) أى تابعا (لما جئت به)
 من الشريعة الغراء بأن يميل قلبه
 اليه بطبعه كميله الى محبوه وعـتـد
 ذلك يكون مؤمنا كاملا وأما من
 اتبع أهواءه فيقال له

لك ألف معبود مطاع أفره
 دون الآله وتدعى التوحيد

قال تعالى فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه ابالى
 غير هدى من الله ولا يخفى ما جعه هذا الحديث مع وجازة لفظه (فى كتاب الحجـة) حال من
 الضمير البارز فى رويائه وهو كتاب آله الاصفهاني فى عقائد أهل السنة (آدم) هو أبو البشر
 وأصله آدم هم مرتين خفيف وهو غير منصرف للعلمية ووزن الفعل أو الجملة (مادعوتنى) أى
 مادمت تعبدنى أو تسألنى فان الدعاء قد فسر فى القرآن بهما وما مصدر به ظرفه لقوله
 غفرت (على ما كان منك) أى من الذنوب الكثيرة (ولأبالى) أى لا يعظم على كثرتها

ان قلت انه جف القلم عما هو كائن فائمة الدعاء قالت ان الدعاء من جملة ما تعبدنا الله به وقد قال تعالى ادعوني استجب لكم وما في علم الله غائب عنا فلذا كان العبد على جناسي الرجا والخوف اللذين هم ماتم العبودية وقد قال عليه السلام اعلموا فكل ميسر لما خلق له وأنشد بعض الراجين

اذا كثرت منك الذنوب فداوها * برفع يد في الليل والليل مظلم
ولا تنظن من رحمة الله انما (٥٥) فتوكل منها من خطاياك أعظم

فرحمته للعسنين كرامة

ورحمته للسرفين تكرم
(عنان) لصحاب وزنا ومعنى
(ثم استغفرتني) أي طلبت
المغفرة وانما يكون ذلك بالتوبة
أي الندم على المعصية مع العزم
على عدم العود ويحدد
التوبة كلما وقع في الذنب
وفي الحديث ما أصغر من استغفر
أي تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة
(بقصراب الارض) بضم القاف
أشهر من كسرها أي علها أو قربة
(ثم لقيتني) أي بعد موتك حال
كونك (لا تشرك بي) أي بذاتي
أو بعبادتي (شيأاً) تشك بقراها
مغفرة) وتنكيرها للتعظيم وفي الختم

أَبَايَ يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَسَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ
اسْتَغْفَرْتَنِي غُفِّرْتُ لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ لَوَأْتَيْتَنِي
بِقُورَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لِأَتَشْرُكَ بِى شَيْئاً
لَا تَبْتَئِلُ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

وهذا آخر الاحاديث التي جمعت
قواعد الاسلام وتضمنت
مالا يخص من الآداب
والاحكام

بهذا الحديث اشعار بأنه ينبغي تغليب حسن الظن بالله في آخر العهد بالدنيا وأول العهد
بالعقبى فانه بتحقيق الرجا تحقيق وينبذ الامداد والتوفيق

وانني أرتجي من فضل رحمته * لكل أمة خير الخلق إحسانا

فانني عبده وهو الحميد دلى * ظن جيل بأن اللطف يغشانا

فيا الهى بخير الخلق تمنحنا * حسن الختام ومن بالخير والانا

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين

(ولما اطلع على هذا الشرح الاستاذ الاكبر مولانا شيخ الجامع الازهر سابقا قال)

بسم الله الرحمن الرحيم
 جدا لمن وفق لخدمة شريعة نبيه من اختاره من العباد وصلاة وسلاما على
 سيدنا محمد وآله وصحبه السالكين سبيل الرشاد (وبعد) فقد اطلعت على
 شرح الاربعين النووية في الاحاديث الصحيحة النبوية للعلامة الفاضل الشيخ
 عبد الحميد الشرنوبى غفر الله له وله ذنوبه وذنوبى فوجدته مشتملا على غرر
 الفرائد البهية حاويا مع وجازة لفظه القوائد الوافية وفق الله مؤلفه المفضل
 لاشرف الخلال وأدام النفع به وبمؤلفاته بحمد الله وصحبه والال آمين
 كتبه سليم البشرى خادم العلم والفقراء بالازهر

(وقال مؤرخ الطبعة الاولى العلامة الجليل الاستاذ الشيخ حسن الطويل)

كاد طبع الحديث يشفى السقميا * فاعتنقه مسافرا ومقيما
 وتسلل به على كل حال * إن ترمته تسمى صراطا قويميا
 واحفظ الاربعين جمع النواوى * جامع الفضل واتخذها كايما
 وتفكه بشرحها شارح الصد * رومته به فؤادا سليما
 فهو الفاضل التقى المعلى * من له المكرمات دأبا وسميا
 هو عبد الحميد لازال بروى * كل يوم من المعاني رقيما
 ويحسن الطبع دونك أرخ ١٣٠٠ كاد طبع الحديث يشفى السقميا

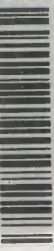
(وقال مؤلفه بنور خ هذه الطبعة البهية)

شرفى بدا يختال فى * حبل البهاء بالانسيان
 وغدا عيسى بطعه * كالروض باكره الغمام
 ومن طلع نوره * قد أجبل البدر التمام
 فكل على نوره * قد سهل المولى السلام
 وحديث أشرف مرسل * يصبو اليه المستهام
 فأسعد وأرخه زها ١٣٢١ طبع له حسن الختام



e.
24
3h
0

Bibliotheca Alexandrina



0501870